



٢١٦٢

م. ش

مراقبي الفلاح لأمداد الفتاح شرح نور الايضاح ونجاة
الأرواح، كلاهما تأليف الشرنبلالي، حسن بن عمار
- ١٠٦٩ هـ. بخط يحيى بن عبد الله بن يحيى بن علي جبرين
سنة ١٢٠٠ هـ.

١٤٧٩

١٦٣ ق ٢٣، ٢٤ س ٢٠ ر ٥٨ اسم
نسخة حسنة، خطها نسخ معتاد، طبع.

الأعلام ٢: ٢٢٥ قوله ١: ٣٩٤

١- العبادات، الفقه الاسلامي وأصوله - المؤلف
بد الناسخ ج - تاريخ النسخ د - شرح نور الايضاح ونجاة
الأرواح.

فهرس كتاب مرافي الفلاح
 الفلاح بنور الابيض
 ويخاوة الارواح
 تأليف العلامة
 الشيخ
 العبد المذنب
 محمد بن عبد الله

٢٢٢

مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات
 اسم الكتاب **مرافي الفلاح** ... الرقم **١٤٧٩**
 اسم المؤلف **حسن بن محمد الشرنبلالي**
 تاريخ النسخ **١٤٠٠**
 عدد الاوراق **١٦٧**
 ملاحظات **نسخة حسن**
 ٢١٧٤

م. ١٠ ش

هذا كتاب مرآة الفلاح بامداد الفلاح
شرح نور الايمان ونجاة الارواح
تأليف الشيخ الامام العالم الطائفة
العبد المذنب بابي الاخلاص
حسن الوفاي الشربلالي
المحقق عامله المذنب بلطفه التي
بمعه وكرمه والحمد لله
رب العالمين
امين

فصل في تبيين بعض المصنف بسبب
منها على العالم الآخر انتهى لا زهرى
معناه لغة النبي باللسان بالجميل
على الجميل الاختيار على وجه التقدير

[Handwritten Arabic text:]

مكتبة
السيد الشريف السيد الشريف
بمكة المكرمة



Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the right page.

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نتقي
الحمد لله الذي شرفنا بعبادته بوائده صفوة خير عبادهم بالعبادة فاجنوا
لذاته العبادة وحفظوا شريعته وبلغوها بعباده **واشهد ان لا اله الا الله الملك البر الرحيم**
واشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله النبي الكريم القائل بعلو العلم وتعلو الكفة
والعلم وحج الله واصحابه القابعين بنصرة الدين في الحرب والسلام **وبعيد** فيقول العبد
الذليل الراجي عفوره الجليل حسن بن عمار بن عيسى الشريفي الحنفي غفر الله ذنوبه
وسرعينوبه وكلف به في جميع اموره ما ظهر منها وما بطن خفي واحسن لوالديه
ولساجته وذرريته ومحبيه واله وادام الله نعمه صبغة في الباطن والظاهر عليهم
عليه ان هذا الكتاب صغير حجة عز بن علي عليه السلام احتوي على ما به جميع العبادات
التي هي عبارة منيرة كالهدى والنور دليله من الكتاب العزيز ونسبة الشريعة و
الاجماع شربة قلوب المؤمنين وتلذذ به الاعمين والاسماع جمعت فيه ما احتوي
عليه شرحي المقدمة بالمعنى افاضل اعيان الخيرات مقدمة فريبا للطلاب
وتسهيلا للمابه الفوز في الباب **وسميته** مرقا الفلاح بامداد الفلاح شرح نور
الايضاح ونجاة الارواح والله الكريم اسأل وبكسبه المصطفى اليه اتوسل
ان ينفع به جميع الامة وان يتقبله بفضله ويحفظه من شر من ليس من اهله اذ هو
من اجل النعمة واعظم المنفعة اسئل ان ينفع به عباده ويديم به الافادة انه
علي ما يشاء قدير وبالا اجابة جد بر ابي **كتاب الطهارة** الكتاب والكتاب
لغة الجمع واصطلاحا طهارة من المايل النقصية اعتبرت مستقلة تحت انواعها
او كم تشمل الطهارة بفتح الطاء مصدر طهر الشيء بمعنى النظافة وبكسرهما اللزوم
فضل ما يطهر به وشرعا حكم يطهر بالمثل الذي تغلق به الصلاة لاستعمال المطهر
الاضافة بمعنى اللام وقد تمت الطهارة على الصلاة لكونها شرطا وهو مقدم والمز
بل للمحدث والخث اتفاقا **المياه** جمع كثرة وجمع قلة امواه والمجاوهر لطيفة صال
والعذب منه به حياة كل نام وهو ممدود وقد يقصر واقسام المياه التي يجوز اي

Handwritten marginal notes in Arabic script on the right side of the right page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom of the right page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the left page.

يصح التطهر بها **سبعة مياه** اصلها ما السائل لقوله تعالى الم تر ان الله انزل من السماء
فلكم ينابيع في الارض وهو مطهر لقوله تعالى يطهركم به وهو المطهر لان السائل ما علك
فما تلك وسعت البيت سما وما الطل وهو الماء المطهر في الصحيح **وكذا ما البخر** المطهر لقوله عليه
السلام هو المطهر وماؤه الحار يمتد **وكذا ما النهر** كجوت وجيتوت والفرقة ونيل مصر
وهي من الجنة **وكذا ما البئر** وكذا ما اذاب من **النهر والبئر** ينقي ابا الموحدة والبر المملحة و
اختاره من الذي يذوب من الملح لانه لا يطهر يذوب في الشاة وجد في الصنف عكس الماء و
يقل اعتقاده على المطهر **وكذا ما العين** الجاري على الارض من ينوع والاضافة في هذه
المياه للتعريف بالتمييز والفرق بين الاضافتين صحة اطلاق الما على الاول دون الثاني
اذ لا يصح ان يقال لما الورد هذا ما من غير قيد بالورد بخلاف ما البئر لصحة الاطلاق فيه
ثم المياه من حيث هي على خمسة اقسام لكل منها وصف يختص به اولها **طاهر مطهر مكر**
وهو الماء المطلق الذي لم يخالط ما يفسد به مقيدا والثاني **طاهر مطهر مكر** استعماله
على الاصح **وهو ما شرب منه حيوان** مثل **الحفرة** الاهلية اذ الوضوءية سورها جسد ونحوها
اي الاهلية الدجاجة الخ لآلة وسباع الطير والحية والقارة لانها لا تتنجس عن النجاسة
واصفا النبوي على الله عليه وسلم الا انه للهرة كان حاله من وال ما يقتضي الكراهة
منها اذ ذاك **والذي يصير مكر** وما يشرب منه ما كان **قليل** وسيا في تقديره **والثالث**
طاهر في نفسه **غير مطهر** للمحدث بخلاف الخث **وما استعماله** في الجسد او لاقاه بغير قصد
لرفع حدث او قصد استعماله لقرية وهي **كالوضوء** في مجلس **لغير الوضوء بنية**
اي الوضوء تقريرا لا يصير عبادة فان كان في مجلس واحد كره ويكون الثاني غير
استعمل **ومن القرية** غسل اليدين للطعام او منه لقوله عليه السلام عليه وسلم الوضوء قبل
الطعام بركة وبعد يفي التمام اي الجنون وقبله يفي المنفعة فلو غسل الوضوء وهو
متوفى ولم يقصد القرية لا يصير الماء مستحلا كغسل ثوب وواية ما كولة **وبيعر الماء**
استعماله مجرد اتصاله عن الجسد وان لم يستقر على الصبيحة وسقوط طمحه الاستعمال
فصل الانفصال لغزورة التطهر ولا ضرورة بعد انفصاله **ولا يجوز** اي لا يصح **الوضوء**

Handwritten marginal notes in Arabic script on the left side of the left page.

Handwritten marginal notes in Arabic script on the left side of the left page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom of the left page.

بما شرب وشره لكال امتزاجه فيمكن مطلقا ولو خرج بنفسه من غير عمر كالعاطر من الكبر
في الاطبخ احتز به عما قيل بأنه يجوز ما يقطر بنفسه لانه ليس بخز وجه بلا عطر ياتي في
 نفث القيد وصحة نفي الاسم عنه وانما صح الحاق المايعات المزيلة بلما المطلوب لتطهير النجا
 الحقيقية لوجود شرط الالتحاق وهو تناهي اجزاء النجاسة بخروجها مع الفضلات وهو
 منع من الملكية لعدم نجاسة محسوسة باعضاء الحديث والحدث امر شرعي له حكم النجاسة
 لمنع الصلاة معه وعين الشارع لان الله لم يخصصه فلا يمكن الحاق غيره بها **ولا**
 يجوز الوضوء بما زال **الطبعه** وهو الرقة والسيلان والارواء والابنات **بالطبخ** بنحو
 وعدين لانه اذا برد حتى كما اذا طبخ بما يقصد به النظافة كالسدر وصار به شجنا وان
 بقي على الرقة جاز به الوضوء ولما كان نقييد لما يحصل باحد الامرين كمال الامتزاج
 بشرب النبات او الطبخ بما ذكرناه بين الثاني وهو غلبة المتعززة بقوله **او غلبة**
غيره اي غير الماعلي اي على الماء ولما كانت الغلبة مختلفة باختلاف المخالط بغير طبخ
 ذكر لمخصر ما جعله المستحقون ضابطا في ذلك فقال **والغلبة تحصل في مخالطة الماء**
شئ من الجامدات الطاهرة **باجزاء الماعن رقة** فلا ينقص عن الثوب واخرجه
 عن **سيلانه** فلا يسيل على الاعضاء سيلان الماء اما اذا بقي على رقة وسيلانه فانه لا يضر
 اي لا يمنع جواز الوضوء به **تغير او صافه كلها جامد خالطه بدون طبخ كزعفران و**
فاكهة وورق شجر لما في البخاري وسئل ان النبي صلى الله عليه وسلم امس بفضل الذي
 وقفته نافقة وهو صخر بما وسدر وامير قيس بن عامر حين اسلم ان يغسل بما
 وسدر واعتل النبي صلى الله عليه وسلم بما فيه اثر العجين وكان النبي صلى الله عليه وسلم
 يغسل ويغسل راسه بالخطمي وهو جيب ويجزي بذلك **والغلبة تحصل في مخا**
لطة المايعات بظهور وصف واحد تكون فقط او طعم من **ما ينع له وصفين** ما
فقط اي لاثالث له ومثل ذلك بقوله كاللبن له اللون والطعم فان لم يوجد جاز
 به الوضوء وان وجد احدهما لم يجز فالوكان المخالط له وصف واحد فظهر وصفه
 البطح ليس له الا وصف واحد وقوله **لاراحة** له زيادة ايضا لبيان الو

الامرين وهي الرقة
والسيلان

وهي غلبة الامتزاج

وهو جامد خالطه بدون طبخ

وعن عبد الله بن عباس رضى
الله عنه قال ان نخل كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقطره في يده ويغسل به يده
وقال فقال النبي صلى الله عليه وسلم
انما هو على راسه وكنتوه في
نؤيم ولا تموه بيطب وكنتموه
واسم فانتم بيطب بؤن القمام
مليبا متفق عليه فكانت
يجه

اي الطبخ

والغلبة

والغلبة توجد بظهور وصفين من **ما ينع له اوصاف ثلاثة** وذلك كاللبن له اللون وطعم
 وريح فاي وصفين منها ظهر امتزاج الوضوء والواحد منها لا ينع له **والغلبة في**
مخالطة الماعن الذي لا وصف له يخالف المايون او طعم او ريح **كلما المستعمل** فانه لا
 استعمال لم يتغير له طعم ولا لون ولا ريح وهو ظاهر في الصحيح **ومثله ما التورد المنقطع**
الرايحة تكون الغلبة بالورد لعدم التمييز بالوصف لغيره **فان اختلط رطلان**
مثلا من الماء المستعمل او ما التورد الذي انقطع رايحته **برطل من الماء المطلق لا يجوز**
به الوضوء لغلبة القيد وبمكة وهو لو كان الاكثر المطلق **جاز به** الوضوء وان استويا
 لم يذكر حكمه في ظاهر الرواية وقال المشايخ حكمه حكم المغلوب **اختياط** **والقسم الرابع** من
 المياه **ما نجس وهو الذي حلت** اي وقعت فيه نجاسة وعلم وقوعه بايقينا او غلبة
 الظن وهذا في غير القليل الارواث لانه ممنوع عنه كما سذكره **وكان الماء رايا**
 ليس جازيا وكان **قليل** هو مساحة محله **دون عشر** في عشر بذرغ العامة و
 والذراع يذكر ويوثق واذا كان قليلا واصابته نجاسة **فينجس وان لم يضر اثرها**
 اي النجاسة فيه **واما اذا كان** عشر في عشر جوف من ريع او ستة وثلاثين في مدور وعقه
 ان يكون بحال لا تنكشف ارضه بالغرف منه على الصحيح وقيل بقدر عقه بذرغ او شبر
 فلا ينجس الا بظهور وصف للنجاسة فيه حتى موضع الوقوع وبه اخذ مشايخ بلخ تو
 على الناس والتقدير بعشر في عشر هو المعنى به ولا باس بالوضوء والشرب من حيث
 يوضع كونه في نواحي الدار سالم يعلم نجسه ومن جوف خياش ان يكون فيه قدر ولا
 يتيقن ولا يجب ان يسأل عنه ومن البير التي تدل في الدار والار الدنسة وحملها
 الصغار والامام عسا الرستاقون بايد دنسة سالم يتيقن النجاسة **او ان كان جا**
ربا عطف على ركد وظهر فيه اي الجاري **اثرها** فيكون نجسا **والاثر طم النجاسة او**
لون او ريح لها الوجود عين النجاسة باثرها **والنوع الخامس** ما شكوك في ظهوره
 لا في طهارته **وهو ما شرب منه خارا او بطل** وكانت امه انا لا ركة لان العبرة للامر
 كما سذكره في الاسرار ان شاء الله تعالى **فصل** في بيان احكام السور **والما الغل**

والغلبة هي غلبة الوضوء
والواحد منها لا ينع له
كلما المستعمل فانه لا
استعمال لم يتغير له
والغلبة تكون الغلبة
مثلا من الماء المستعمل
به الوضوء لغلبة القيد
لم يذكر حكمه في ظاهر
المياه ما نجس وهو الذي
الظن وهذا في غير القليل
ليس جازيا وكان قليل
والذراع يذكر ويوثق
اي النجاسة فيه
ان يكون بحال لا تنكشف
فلا ينجس الا بظهور
على الناس والتقدير
يوضع كونه في نواحي
يتيقن ولا يجب ان يسأل
الصغار والامام عسا
ربا عطف على ركد وظهر
لون او ريح لها الوجود
لا في طهارته وهو ما
كما سذكره في الاسرار

اي حارة اي الجبل
المكشوف عليه طين
بمضي الذي تلي الجبل
من صخرة فاما ما في
الداري ما بالمدن
نقطة تفتت في جوف
الداري على احوال
انما هو النجاسة
التي هي

الذي بني فدره بدون عشر في عشر ولم يكن جازيا اذا شرب منه حيوان يكون على الحد
اربعة اقسام وما يقاه بعد شربه **يسمي سور** اي يمتزج عينه ويستعار الاسم لبقية
 الطاهر والجمع اساور والفعل اسار اي ابقى شيئا ما شربه والفتحة منه سار على غير
 قياس لان قياسه مثيرة وتطيره اجبر فهو خيار **الاول** من الاقسام **التور طاهر**
مطر بالاتفاق من غير كراهة في استعماله **وهو ما شرب منه ادي** ليس بضر نجاسة لما
 روي **عن عائشة** رضي الله عنها قالت كنت اشرب والاحايض فاناوله النبي صلى
 الله عليه وسلم فيضع فاه على موضع في ولا فرق بين الصغير والكبير والملم والكافر
 والحايض والجنب واذا ابتجس فنه فشرب الماء من فوره تنجس وان كان بعد ما ردد
 البواق في فمه مرات والقاه او ابتلعه قبل الشرب فلا يكون سوره نجسا عند ابي حنيفة
 وابي يوسف لكنه مكره لقول محمد بن عبد الله بن وهار النخاسية بالبراق عنده **او شرب**
من فريش فان سور الفريش طاهر بالاتفاق على الصحيح من غير كراهة **او شرب منه ما يجمع**
 حيوان **يوكل لحمه** كالابل والبقر والغنم ولا كراهة في سورها ان لم تكن جلالة تاكل الجمل
 بالغنم وهي في الاصل البقرة وقد يكتفي بها عن العذرة فان كانت جلالة فنورها من الغنم
 الثالث مكره **والقسم الثاني** سور نجس نجاسة عليفة وقيل خفيفة **لا يجوز استعماله**
 اي لا يصح المنصوص به بحال ولا يشربه الا مضطرا كالميتة **وهو اي السور نجس ما شرب منه**
الكلب سواء فيه كلب صيد وميتة وغيره لما روي الدارقطني عن ابي هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم في الكلب يلغ في الاواني فسل ثلاثا او حنثا او سبعا **او شرب منه الخنزير**
 لنجاسة عينه لقوله تعالى فانه نجس **او شرب منه نثي** بمعنى حيوان من سباع البرامية
 واحترازه عن سباع الطير وسباع حكماء السبع حيوان مختطف منه بعمادي عادة
كالغمد والذئب والضبوع والنمر والبعع والغرد لنولها من لحمها وهو نجس كالبها **او**
القسم الثالث سور مكره **استواء** في الطهارة كراهة تنزيه مع وجود دجسه مما لا كراهة
 فيه ولا يكره عند علم المالكية طاهر لا يجوز المصير اليه التيمم مع وجوده **وهو سور**
الحرمة الاهلية لسقوط حكم النجاسة اتفاقا بعلية الطواف المنصوص عليه بقوله صلى الله

عليه وسلم انها ليست بنجاسة المضاف من الطوائف عليهم والطوائف قال القوم لم يجد
حسن صحيح ولكن يكبره سورة ما تنزهها على الاصل لانها لا تنجس النجاسة كما لو غسب صغيره
فيه وحمل امنا النبي صلى الله عليه وسلم لها الا انها على زوال ذلك الوهم بعلمها بها في زمانها
لا ينوهم نجاسة فيها بعين تناولته والهرة البرية سورة ما جنى لغفد علت الطوائف
فيها ويكره ان تلحق الهرة كفت انسان ثم يصلي قبل غسله او يأكل بغيره ما اكلت منه ان كان
عينا يجد غيره ولا يكره اكله للفقير للمغفور **وسورة الدجاجة** تثليث الدال وتاؤها
للوحد للثلاث والذجاج مشترك بين الذكر والانثى والدجاجة الانثى خاصة
ولهذا الوحلف لا يأكل لحم دجاجة لاجتث بالحم الديك ويكره سورة **الخلاصة** التي تجول
في القاذورات ولم يعلم طهارة منقارها من نجاسة فكره سورة **الشك** فان لم يكن كذلك
فلا كراهة فيه بان جثث فلا يصل منقارها لغدر **وسورة البقر** الطير **والصقر** والناحية
والحمرة والرخم والغراب مكره لانها تخالط الميتات والنجاسات فان شبه الدجاجة
الخلاصة حتى لو يتقن انه لا نجاسة على منقارها لا يكره سورة **القياس** نجاسة
لحرمة لحمها كسباع البهائم لكن طهارته استحسان لانها تشرب بمنقارها وهو عظم طاهر
وسباع البهائم تشرب بلسانها وهو مبتل بلعابها النجس **وسورة السواكن** البسوت ماله
درسايل **كالغارة** والحية والوزغة مكرهه للزوم طوائفها وحرمة لحمها النجس **ولا**
كذلك سورة **العنكب** والخنفس **والصقر** لم يدر نجاستها فلا كراهة فيه **والقيم** **الرابع**
سورة الشوك اي متوقف في حكم **الطهورية** فلم يحكم بكونه مطهر اجزاء ولم تنف عنه
الطهورية وهو سورة **البغل** التي اسمها **الحمار** وهو يصدق على الذكر والانثى
لان لعابه طاهر على الصحيح والشك لعار من الخبرين في اباحة لحمه وحرمة والبغل
متولد من الحمار فاخذ حكمه **فان لم يجد المحدث غيره** أي غير سورة البغل والحمار **توا**
به **ويتم** والا فضل تقدم الوضوء لقول زفر بن زمرقة والاحوط ان ينوي للآ
خلاف في لزوم النية في الوضوء سورة **الحمار** ثم **صلي** فتكون ملانة مجة ببقين لان
الوضوء لم يصح لم يضره التيمم وكذا عكسه ومن قال من شابهنا ان سورة الفجل نجس لانه

الوضوء
صحة الوضوء
فوائد

بسم البول فينجسناه فهو غير يسد لانه امر موهوم لا يغلب وجوده ولا يوشى في ازالة
 له الثابت ويستحب غسل الاعضاء بعد ذلك بالماء الازرق الاثر المنكوك والمكروه **فصل**
 في التحري **لو اخطأ** اخلاط المجاورة لا مما زجه **او ان جمع انا الكثرها طاهر** واقلها
 نجس **تحري الترمي** ولا يغسل يده بالاكتر لانه يتيمم عند تساوي الاواني والا فضل
 ان يمزجها او يرفعها فيتميم لغعد المطر قطعا وان وجد ثلاثة رجال ثلاث اوان احدها
 نجس وتحري كل انا اجازت صلاتهم وحدنا وكذا يتحري مع كثرة الطاهر لارادة **الشرب**
 لان المغلوب كالحذو وان اخطأ انا ان ولم يتحري ولو تومنا بكل وصيلة صحت ان يمسح
 في موضعين من راسه لانه في موضع لان تقديم الطاهر من بل الحدث وقد نجس بالثا
 وفارق المطر يصلي مع النجاسة وقطر بالفضل الثاني ان قدم النجس ومسح محل اخر من
 راسه وان مسح محلا بالثاين دار الامر بين الكوازل لو قدم الطاهر وعدم الجوار للنجس
 البطل باول ملاقاته لو اخر الطاهر فلا يجوز للشك احتياطا **وان كان الكثرها اي**
 المختلطة بالمجاورة **نجسا لا يتحري الا للشرب** للنجاسة كلها احكام الغالب فيرفعها عند
 ثمانية المشايخ ويمزجها السبق الدواب عند الطحاوي ثم يتيمم **وفي وجود الثياب**
المختلطة بتحري مطلقا **اي سواء كان الكثرها طاهرا او نجسا** لانه لا خلط للثوب في
 ستر العورة والماء يخلط التراب وان صلب في احد ثوب بين ستر بالنجاسة لحد هاتم
 اراد صلاة اخري فوقع تحريمه على غير الذي صلب فيه لم يضر لان امضا الاجتهاد لا
 ينقض عبثه الا في القبلة لانها تختم الاستئصال الى جهة اخري بالتحري لانه امر شرعي
 والنجاسة امر حسي لا يبصرها طاهرة بالتحري للزوم الاعادة بظهور النجاسة بعد
 التحري في الثياب والاواني فمن جعلنا الثوب طاهرا بالاجتهاد للضرورة لا يجوز جعله
 نجسا باجتهاد مثله فتشك كل صلاة يصليها بالذي تحريم جعله نجسا **اولا** ونصح بالذي
 تحريم طهارة ولو تعارض عدلان في الحل والحرمية بان اجبر عدل بان هذا الحكم **محمول**
 وعدل اخر انه ذكاه سلم الاجل بقائه على الحرمية بتهاتر الجوين ولو اجبر اعني ماوتهما
 على اصل الطهارة **فصل** في سائل الابرار والواقع فيها روث او حيوان او قطة

من دمر ونحوه وحكمها **تنزح البير** اي ما وها لان من استاء الفصل الي
البير وارادة المالحال بالبير **الصغيرة** وهي ما دون عشر في عشر **بوقوع**
نجاسة فيها **وا** قلت النجاسة التي من غير الاروان وقدرا القليل **نظرة**
دمر او قطرة خر لان قليل النجاسة ينحس قليل الما وان لم يظهر اثره فيه
وتنزح بوقوع خنزير ولو خرج حيا والحال انه لم يصل منه الما النجاسة
عينه **وتنزح بموت كلب** قيد بموته فيها لانه غير نجس العين على الصحيح فاذا
لم يموت وخرج حيا ولم يصل منه الما لا ينحس **او موت شاة او موت ادي**
لنزح ما زمر بموت ربيحي وامر ابن عباس وامر الزبير رضي الله عنهما
به يحضرن الصفاية من غير تكبير **وينزح بانفتاح جواه ولو كان مغفرا**
لا انتشار النجاسة **وينزح وجوبا ما يتادلو** وسطا وهو المستعمل كثيرا
في تلك البير ويستحب زيادة مائة ولو تنزح الواجب في ايام او غسل
الثوب النجس في ايام طار ونظير البير بانفضال الدلو الاخير عن فمها
عندها وعند محمد بانفضاله عن الدلو او قطر في البير للضرورة وقالا
ينزحها لانفضال ليقا الاتصال بالقاطرها وقد روي محمد رحمته الله ان
بما يري دلو لم يمكن ترجمها وافتي به لما راي ابا ربيعة اذ كثرة المياه
ورة وجلة والاشبه ان يقدرا ما فيها بشهادة رجلين لها خيرة بامر الميا
وهو الاصح **وان ما ن فيها** اي في البير **دجاجة او هرة او نحوها** في الجنة
ولم ينتفع **لزم تنزح اربعين دلو** بعد اخراج الواقع منها روي القدير
ابا ربيع عن ابي سعيد الخدري في الدجاجة وما قاله في يعطي حكمها
يستحب الزيادة الى اربعين او ستين لما روي عن عطاء الشيباني **وان**
ما ن فيها فارة او نحوها كالعصفور ولم ينتفع **لزم تنزح عشرين دلو**
بعد اخراجه لقول انس رضي الله عنه في فارة ما ن في البير واخرجت
من ساعته تنزح عشرين دلو ويستحب الزيادة الى ثلاثين لاحتمال

واقف

زيادة الدلو المذكور في الاثر على ما قدر به من الوسط **وماه ذلك المتزوج**
طهارة للبئر والدلو والرشى والبكرة ويد المستقي روي ذلك عن ابى
والحن لان نجاسة هذه الاشياء كانت بنجاسة الماء فتكون طهارتها بطهارة
نفس الماء كطهارة ذلك الحجر بتخليها او طهارة عروة الابرى بطهارة اليد
اذ اخذها كلها غسل يده وروي عن ابى يوسف ان الاربع من الفيران
كفارة واحدة والحن كذا حاجة الى التسع والعشرة كالثاة وقال محمد الثالث
الى الحن كالهرة والست كالكلب وهو ظاهر الرواية وما كان بين الفارة و
الهرة فحكمه كالفارة وما كان بين الهرة والكلب فحكمه كالهرة وان وقع
فارة وحرة فحكمه كالهرة ويدخل الاقل في الاكثر **ولا ينجس البئر بالماء وهو**
للابل والغنم ويغير بئر من حديد والروث للفرس والبغل والحمار من حديد
والحنثي بكسر الحاء واحد الاختلا بغيره من باب ضرب ولا فرق بين ابار الانصاف
والغلولان في الصحيح ولا فرق بين الرطب واليابس والصحيح والمنكسر في ظاهر
الرواية لشمول الضرورة فلا ينجس الا ان يكون كثيرا وهو ما يستكثره الناس
والفيل ما يستقله وعليه الاعتماد او ان لا يخلو ولو عن بركة وخوها كما
صح في المتوسط ولا يفسد اي لا ينجس الماء بخرجه من الخبز بالفتح واحد
الخن بالضم مثل فرقة وعن الجوهري بالضم جندى وجنود والواو بعد
الراء غلط ولا ينجس بخره عصنور وخوها ما يكمل من الطيور غير الدجاج
والاوز والحكم بطهارتها استحسان لان النبي صلى الله عليه وسلم شكر الحامة
وقال انها اكرم ربي على باب الفار حتى سلت فجازها الله تعالى المسجد ماؤها
فهو دليل على طهارة ما يكون منها ومسح ابن سمور رضي الله تعالى عنه
الحامة عنه باصبعه والحنثي في كثير من كتب المذهب طهارته عندنا واختلف
الصحيح في طهارة خرما لا يوكل من الطيور ونجاسته نجاسة ولا ينجس الماء
لالماءات على الاصح بغير ما ينجس حيوان لادمره سواء البري والبحري فيه

من اذا صار الاختلا بطهر ما اوزر بها
من الاثافا اكلها وهو الذي لا ينقص
منه الا فقد قبل بطهر شفا وقبل لا يطهر
لان نجاسته ما ينجس من سائر ما ينجس
ما يوجب طهارته فيبقى نجاسا كما
ولو غسل بالخل فخل من سائر ما
لما يستحالة وكذا اذا صعد من الحرة
ثم على خلا بطهر في الحال لما قلنا
من يلو في كتاب
الاشربة

قوله والحنثي بكسر الحاء
وسكون التاء المثناة
للمسح من حنثي البئر
من باب ضرب
انما صحاح
م

ابن عمر رضي الله عنهما زرو
ظاهره حتى يفسدوا ولم
يقبله في شريح كبير
هو

اي الماء

من اذا صار الاختلا بطهر ما اوزر بها
من الاثافا اكلها وهو الذي لا ينقص
منه الا فقد قبل بطهر شفا وقبل لا يطهر
لان نجاسته ما ينجس من سائر ما ينجس
ما يوجب طهارته فيبقى نجاسا كما
ولو غسل بالخل فخل من سائر ما
لما يستحالة وكذا اذا صعد من الحرة
ثم على خلا بطهر في الحال لما قلنا
من يلو في كتاب
الاشربة

اي الماء والماء وهو كسكنه **ومتنجس** بكسر الدال اقصح والفتح لغة متنجس ولا
يبي متنجس والبري يفسده ان كان له دم سائل **وجوان الماء كالمطران وكلب**
الماء وخنزيره للفساد وهو كالماء البعوض واخره بقة وقد يسمى به النفس
في بعض الجهات وهو حيوان كالقراد شديد النتن **وزباب** يسمى به لانه كلما اذنت ان
اي كذا طهر رج **وزنبور** بالضم **وعقرب** وخنفس وجراد وبرغوث وقمل القمل
ملي النمل وغيره اذ وقع الذباب في شراب احكم فليفسده ثم لينزع عنه فان في احد
جناحيه واو في الاخر شفا رواه البخاري زاد ابو داود ورواه يتي بجناحه الذي
فيه الداء وقوله صلى الله عليه وسلم يا سلمان كل طعام وشراب وقت فيه دابة ليس
لها دم فانت فيه فهو حلال اكله وشربه ووضوه **ولا ينجس الماء بوقوع ادى**
بوقوع ما يوكل الحية كالايل والبقر والغنم اذا خرج جثا ولم يكن على بدنه نجاسة
منقصة ولا ينظر الى ظاهر اشتعاله بولها اذا ذاب ولا يفسد الماء بوقوع بيل وجار
وسباع طير كصقر وشاهين وحياة ولا يفسد بوقوع ريش كسبع وفرد في الصحيح
كطهارة بدنها وقيل يجب نزع كل الماء العالق الرطوبة بلعابها وان وصل لعاب الو
الى الماء اكله طهارة ونجاسة وكراهة وقد علمت في الاسار فيخرج بالنجس و
الشوك وجوبا ويستحب في المكروه وعدد من الدلا لوطاها وقيل عشرين ووجو
حيوان يت فيها اي البئر نجسا من يوم وليلة عند العام احتياط ومتنجس بنجسا
من ثلاثة ايام ويا ليلته لم يعلم وقت وقوعه لان الانتاج دليل تقادم العهد
فيلزم اعادة صلاة تلك المدة اذا توضا منها وهم محدثون او اغسلوا من جنابة
وان كانوا متوضئين او غسلوا الثياب لاعتن بنجاسته فلا اعادة اجزاء او اغسلوا
الثياب من نجاسته ولم يتوضا منها فلم يلزمهم الاغتسل في الصحيح لانه من قبل وجو
النجاسة في الثوب ولم يدر وقت اصابته ولا يعيد صلاته اتفاقا هو الصحيح وقال
ابو يوسف ومحمد بن نجاستها وقت العلم بها ولا يلزمهم اعادة شيء من الطلوان ولا
غسل ما صابها ما وها في الزمان الماضي حتى يتحقق نتي وقتها فان نجس بجناحتها

من اذا صار الاختلا بطهر ما اوزر بها
من الاثافا اكلها وهو الذي لا ينقص
منه الا فقد قبل بطهر شفا وقبل لا يطهر
لان نجاسته ما ينجس من سائر ما ينجس
ما يوجب طهارته فيبقى نجاسا كما
ولو غسل بالخل فخل من سائر ما
لما يستحالة وكذا اذا صعد من الحرة
ثم على خلا بطهر في الحال لما قلنا
من يلو في كتاب
الاشربة

قوله والحنثي بكسر الحاء
وسكون التاء المثناة
للمسح من حنثي البئر
من باب ضرب
انما صحاح
م

ابن عمر رضي الله عنهما زرو
ظاهره حتى يفسدوا ولم
يقبله في شريح كبير
هو

اي الماء

من اذا صار الاختلا بطهر ما اوزر بها
من الاثافا اكلها وهو الذي لا ينقص
منه الا فقد قبل بطهر شفا وقبل لا يطهر
لان نجاسته ما ينجس من سائر ما ينجس
ما يوجب طهارته فيبقى نجاسا كما
ولو غسل بالخل فخل من سائر ما
لما يستحالة وكذا اذا صعد من الحرة
ثم على خلا بطهر في الحال لما قلنا
من يلو في كتاب
الاشربة

الماء الحسن من غير شيوخ على حبه ثم اذا غسل قليلا يصعد بصره ثم خضع
 ثم الصابنة ان احتاج يتمكن من التنظيف ولا يتقصر على اصبع واحدة لانه يور
 دت مرضا ولا يحصل به كمال النظافة **والمراد تصعد بصرها واولها**
بها ما ابتدأ خشيته حصول اللذة لو ابتدأت باصبع واحدة فرجها وجعلها
 المضل ولم تشعروا الفذة الاستنجي يصح باصابعها بل براحة كفها خوفا من ازالة
 العذرة **وبياض السني في التنظيف حتى يقطع الرائحة الكريهة** ولم يقدّر
 بعد دلائل الصبح فتوحيضه الى الراي حتى يطيق القلب بالطهارة بيقين او
 بغلبة الظن وقيل يقدر في حق الموسوس بسبع لوثلاث وقيل في الاجل مثلا
 وفي المقابلة بسبع وعشر **وبياض في ارجاء المقعدة** لينزل ما في الفرج بقدر
 الامكان ان لم يكن ما يما والصابون لا يبالغ حفظا للصوم عن الفساد ويجترز
 ايضا من ادخال الاصبع مبتلة لانه يفسد الصوم **فاذا فرغ من الاستنجاء**
غسل يديه ثانيا ونشفه ثم تدب قبل القيام ليلا تجذب المقعدة شيئا من
 الماء اذا كان صائما وينجب لغفر الصائم حفظ الثوب عن الماء المستعمل
فصل فيما يجوز به الاستنجاء وما يكره به وما يكره فعله **لا يجوز كشف**
المعورة للاستنجاء الحرمة والغسوبة فلا يرتكبها لقائمة السنة وبمعجز المخرج
 من تحت الثياب بخروج وان تركه تحت الصلاة بدونه **فاذا تجاوزت**
الحائضه وزاد التجاوز بانفراده **على قدر الدم** وزنا في المقعدة و
 ساحة في المايعة **لا تنصح مع الصلاة** لزيادته على المصنوعة اذا وجد
 ما ينزله من مائع او ما يحتمل **لا لانه من غير كشف المعورة عند من**
يراه يخرج عن ارتكاب المحرم بالقدر الممكن وانما اذا لم يزد الا بالضم لما في
 المخرج فلا يضر تركه لان ما في المخرج ساقط الاعتبار **ويكره الاستنجاء بغير**
 وروث لقوله عليه الصلاة والسلام لا تستنجوا بالروث ولا بالاعظام فانه
 زاد اخوانكم الجن فانه وجدوها صارا العظم كان لم يוכל فيها كلونه وصار

ولغز الشيوخ في الاشياء والظلال من الجن
 الثاني من كتاب الطهارة يستعمل في الاستنجاء
 ازالة الرائحة عن موضع الاستنجاء والاصبع
 الذي استعمل في الاستنجاء والاولى من غسل
 غا فلو ان اليد

الشرج من تحت
 المرأة فانه
 من

حفرة واحدة

هذا هو الوجه في الاستنجاء
 وهو الوجه في الاستنجاء
 وهو الوجه في الاستنجاء
 وهو الوجه في الاستنجاء

الروث

الروث شيئا او تبنا لدوابهم معزة للبيش على الله عليه وسلم والذي يقتضي كراهة
 الخبز **وهما لادوي وبهم** للاهانة والاسراف وقد روي عنه السلام
وتكره عند الحضرة وفيهم الجيم وتشديد الرواء المهمة فارسي معرب وهو الطوب
 بلغة اهل مصر ويقال له اجوز على وزن فاعول اللين المحرق فلا ينبغي المحل ويؤ
 ذرية فيكره **وتحذف** صفار الحصى فلا ينبغي ويلوث اليد **وتكره** لتلوينه **وجاء**
ويحرم لانه يضر بالمحل **واشئ محرم** لتقوية كراهة **ديبايح** **وقيل** لانها قذرا
 لية والاستنجاء بايورث الفجر ويكره الاستنجاء **باليد اليمنى** لقوله صلى الله عليه وسلم
 اذا بال احدكم فلا يمسح ذكره بيمينه واذا بالي الخلف فلا يمسح بيمينه واذا شم
 فلا يشرب نفسا واحدا **الامن عذر** باليسرى فيستنجي بصبيته خادما ومن ما
 جار **ويدخل الخلا** ممدودا المتوفى والمراد ببيت القنوط **يرجله اليسرى**
 ابتدا استنوب الراي استحبابا لكرمة لليمنى لانه مستقدر بحضرة الشيطان و
 لهذا يستفيد اي يقتصر **باليسر من الشيطان الرجيم قبل دخوله** وقبل كنف
 عورته ويقدم من شيمه الله تعالى على الاعتادة لقوله عليه السلام من لم يباين
 اعين الجن وعورات بني ادم اذا دخل احدكم الخلا ان يقول بسم الله ولغو
 عليه السلام ان الخشوش محتضرة فاذا التي فيلعل اعوز بالله من الجن والجن
 يث والشيطان معروف وهو من شطن ينطن اذا بعد ويقال فيه شاطن
 وشيطان ويسمى بذلك كل منمر من الجن والانس والدواب لانه عورهم
 في الفرج وقيل من شاطن يشيط اذا هلك والتمرد هالك بتمرده ويجوز ان
 يكون سمي بغيره لانه لما لفته في اهلاك غيره والرجيم مطرور باللعن
 والخشوش جمع الخش بالفتح والضم يستاء النخل في الاصل ثم استعمل في موضع
 قضا الحاجة واحتضارها رعد بني ادم بالادي والفضلا يصير ما وام
 بخروج الخارج **ويجلس مستقدا على يساره** لانه اسهل لخروج الخارج وبو
 سع فيما بين رجله **ولا يترك** الاضرة لانه يفت به **ويكره** تحريما استقبالا

هو التبرير بالمال
 بشئ مقوله
 والحنونة قول يصح به
 وهو قوله عزم

الخ وهو قوله
 من بين وشيئا ما نثار
 حتى يكون في راء الخش
 وهو الخش
 فاقوس المارة بالخش

ب قال في العرو في القصة
 الذي من الاستنجاء باليمن
 ولا يترك الا بالراي
 باخذ الذكر شيئا فيمنع
 من الارض او من غير ذلك
 به هفتة فيمنع المقعد
 بالخش من يمينه ولا يحركه
 بشئ من يمينه ولا يحركه
 من اسكن له بين غصن
 ولا يستنجي بغيره
 له حتى يمساه الذي
 له هذو نور الجيم
 ياد في العرو وكذا
 الشيطان الرجيم
 جرحه ويمنع الخش
 والجناسات الجنينة
 والنفوس

مستحضر وهو على الخاشم

حقيقه
 وهو الخاشم

والقنوط بغير جرحه

القليلة بالفرج حال قضا الحاجة واختلوا في استقبالها للطهر واختار الفرج
 فاشي عدم الكراهة وبكره **استدبارها** لقوله عليه السلام إذا أيتم الغايظ
 فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرفوا أو غربوا وهو باطلا
 فيه منه **ولو في البنيان** وإذا جلس يستقبلنا شيئا فذكر وأحرف أجل الله
 لم يقع من مجلسه حتى يغفر له كما أخرجه الطبري مرفوعا وبكره إمساك الصبي نحو
 القبلة للبول وبكره **استقبال عين الشمس والشمس** لأنها آيات عظيمتان
وسميت الوجع لموده به فينجسه وبكره أن يبول أو يتغوط في الماء ولو جاز
ربا ويقرب بئر ونهر وحوض **والظل** الذي يجلس فيه **والبحر** لأدلية مما
 فيه **والطريق** والمعترة لقوله عليه السلام اتقوا اللعانان قالوا وما اللعانان
 عنان يا رسول الله قال الذي يتخلى في طريق الناس أو ظلمهم **وتحت شجرة**
مثمر لأن في الثمر وبكره **البول قائما** لمتنجسه غالبا **الامن عند كوج**
 بصلبه وبكره في حمل التوفيق لأنه يورث الوسوسة ويستحب دخول الخلا
 بثوب غير الذي يصل فيه ولا يجترز ويحفظ من الجاسة وبكره الد
 حول الخلا ومعه شيء مكتوب فيه اسم الله أو قرآن ونحوه عن كشف عورة
 قائما وذكر الله فلا يجد إذا عطس ولا يثمت عاطا ولا يرد سلاما ولا
 يجب مؤذنا ولا ينظر لمورته ولا إلى الخارج منها ولا يبصق ولا يمتخط ولا
 يتخنج ولا يكثر الالتفات ولا يعقب يديه ولا يرفع بصره إلى السماء ولا
 يطير الطيور لأنه يورث الباسور ووجع الكبد **ويخرج من الخلا**
اليماني لأنها الخو بالتقديم لغة الانصراف عن الآداء وحمل الشياطين
ثم يقول بعد الخروج الحمد لله الذي أذهب عني الإذي بخروج
 الفضلات المهرنة بجسمها **وعافاني** بأبعث خاصية الغذاء الذي لو
 أمسك كله أو خرج لكان مظنة الهلاك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عند خروجه غفرانك وهو كناية عن الاعتراف بالتصور عن بلوغ

حق شكا نفة الطعام ونقصه خاصة الغذاء وسهل خروج الاذي لسلامة
البدن من الالام او عن عدم الذكر باللسان حال النجاسة **فصل**
في احكام الوضوء وهو رفع الواو وفتحها مصدر وفتحها فقط ما يتوضأ به و
هو لغة مأخوذ من الوضأة وحسن والتطافرة يقال وضوء الرجل اي صار
ومناوشة تطافة مخصوصة فقيه المعنى اللغوي لانه يحسن اعضا الوضوء
في الدنيا بالتطيف وفي الآخرة بالنجمل للقيام بخدمة المولى وقدم على الفضل
لان الله قدمه عليه ولم يسب وشروط حكمه ركن وصفة **اركان الوضوء اربعة**
وهي نواحيه الاول منها غسل الوجه لقوله تعالى اغسلوا وجوهكم والفضل
منع الغني بمصدر غسلة وبالفهم الاسم وبالكثر ما يفضل به من مباحون ونحو
والفضل سالة لما على المحل بحيث يتقطر واقله قطرتان في الاصح ولا تكفى الا
سالة بدونه المتقاطر والوجه ما يواجه به الانسان **وصورة** اي جملة الوجه
طولا من مبدأ اسطح الجبهة سواء كان به شعر ام لا والجبهة ما اكشفته اليدين
الى اسفل الذقن وهي مجمع حسيبة والجي مثبت الحية فوق عظم الاسنان لمن ليس
بحية كصفة وفي حق الى ما لا في البشرة من الوجه **وصورة** اي الوجه **عرضا** منع
العين مقابل الطول **ما بين شحبي الاربعة** الشحمة معلوق العرق والاذن
بعفتين تحنف وتثقل ويدخل في الغائبتين جزء منه لا اتصاله بالعرف والبيان
الذي بين العذار والاذن فيفترون عنه في الصحيح وعن ابو يوسف سقوطه
بليان الحية **والركن الثاني غسل يديه مع ترقيقه** احد المرفقين غسله
تباراة النفس لان مقابله الجمع يلجم يقتضي مقابلة الفرد بالفردي والمرفقان
يدلالة لتساويهما وللإجماع وهو بكسر اليم وفتح الفاء وقيل لغة ملحق عظم
المعدة والذراع **والركن الثالث غسل رجله** لقوله تعالى وارجلکم ولقولہ
عليہ السلام بعد ما غسل رجله هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الاب وقرائة الحجر
للجواردة **مع تعبيه** لدخول الغاية مع المعيا والكعبان هي العظام المرتفعة

فان قيل ان المؤمن مدني بالانفاق والصلوة وقتها فليزك به السلطة بلا ونحو اليه من ولما قلنا ان المؤمن لا يفتخر من غير ان يكون
 رضى الله عنه ان لا يتواضع على خفيه فيقول انما فعلت هذا قال فما معنى ان لا يتواضع على خفيه فيقول انما فعلت هذا قال فما معنى ان لا يتواضع على خفيه فيقول انما فعلت هذا
 نزول المائدة قال ما سالت الا بعد من ولما قلنا ان المؤمن لا يفتخر من غير ان يكون رضى الله عنه ان لا يتواضع على خفيه فيقول انما فعلت هذا
 كما احسن الله لاني معجوب السواي حتى ظهر للصلوة التي من ولدت هذه الآية ونحوها انما فعلت هذا قال فما معنى ان لا يتواضع على خفيه فيقول انما فعلت هذا
 والآخر من العز ايضاً السابعة كما قلنا عليه بارك في انما فعلت هذا قال فما معنى ان لا يتواضع على خفيه فيقول انما فعلت هذا
 قيل فان قيل انما فعلت هذا قال فما معنى ان لا يتواضع على خفيه فيقول انما فعلت هذا قال فما معنى ان لا يتواضع على خفيه فيقول انما فعلت هذا
 فتعلمه بل تابعاً للسلطة يستعمل ان لا يرفع الامة بقائه في سواعات من اسلمه فانما فعلت هذا قال فما معنى ان لا يتواضع على خفيه فيقول انما فعلت هذا

فصل في حكم الالام او عن عدم الذكر باللسان حال النجس
 هو لغة ما حود من الوضوء وحسن والمطافرة يقال وضوء الرجل اي صار
 ومنا وشرا تطافه مخصوصة ففيه المعنى اللغوي لانه يحسن اعضا الوضوء
 في الدنيا بالتطيف وفي الآخرة بالتجمل للقيام بخدمة المولى وقدره على الفضل
 لان الله قدسه عليه ولم يست وشرط وحكم وركن وصفه ان الوضوء واجب
 وهو في الوضوء الاول من غسل الوجه والقول له تعافوا فاعلوا وجوهكم والفضل
 من غير العيني مصدره غسلته وبالفهم الاسم وبالكسر ما يفضله من صابون ونحو
 والفضل سالة الماي على المحل بحيث يتغلط واقفه فطران في الامم ولا تكتفي الا
 سالة بدونه المتطاهر والوجه ما يواجه به الانسان **وصيه** اي جملة الوجه
 طولاً من **ميدان** الجبهة سواء كان به شعر ام لا والجبهة ما اكتشفه الجبينان
 الى **اسفل** الرقبة وهي جميع الجبهة والحيث الجبهة فوق عظم الانسان من ليس
 تحية كشيعة وفي حقها الى مالا في البشرة من الوجه **وصيه** اي الوجه **عز** ما يقع
 العبد مقابل الطول ما بين **شعري** الالدين السحمة مملو القوط والاذن
 بعشرين تحفة وتشفل ويدخل في الغايتين جزء منها لا يقال به بالعرض واليها
 الذي بين العذار والاذن فيفتخر من غسله في الفتح وعن ابي يوسف سقوطه
 بليان الجبهة والركن **الثاني** في غسل **يديه** مع **توفيقه** احد المرفقين غسله في
 تيمارة النفس لان مقابلة الجميع يقتضي مقابلة الفرد بالفرد والمرفق الثاني
 ثلث لالة لتساويهما والملاجلع وهو بكسر الميم وفيه الغاؤه فله لغة يلقى عظم
 العضة والذراع والركن **الثالث** غسل **رجليه** لقوله تعالى وارجلكم وغسلوا
 عليه السلام بعد ما غسل رجليه هذا وضوء لا يزيل الله الصلاة الاله وقرأة الجهر
 للجحارة مع **كعبه** لدخول الغاية مع الغاية والكعبان في العظام المرتفعة

في جاني القدم واشتقاقه من الارتفاع كالكتبة والكعب الذي بداثر بها الركن
الرابع من وجوب رابيه المسح على استعاليه وسلم بأصبعه وتقدر من الغرض ثلاث أصابع
مردودان في محل المسح ما فوق اللذين فيصير رابعة لا تنزل عنها فإلحاح
بمسح أعلا الذوايب المدودة على الرأس وهو لغة إمرار اليد على القبي ونحو
إصابة اليد المبتلة العضو ولو بعد غسل الأصبع ولا يبلل الخدين عضواً وإن أصابه
ما أو سطر قدر الغرض من اجزائه **وسبب السبب** ما أفقني إلى الشيء من غير تأثير فيه
استباحة أي إرادة فعل ما يكون من صلاة وسجدة وطواف **مالا يجل الأقدام**
عليه **الآية** أي الوضوء وهو أي جل الأقدام على الفضل متوضعا **حكمه الديني**
المختص به المتعارف **وحكمه الأخروي الثوابية الآخرة** إذا كان بنية وهذا
حكم كل عبادة **وشرط وجوبه** أي التكليف به وافترضة ثمانية **المقتل** إذا
خطاب بدونه **والبلوغ** لعدم تكليف القاصر وتوقف صحة صلاته عليه خطاب
الوضوء **والإسلام** إذا لا يخاطب كافر بغير وع الشريعة **وقدرة المكلف على استئصال**
الماء الظهور لأن عدم الماء والحاجة إليه تنفي حكما فلا قدرة إلا بالماء الكافي
لجميع الأعضاء مرة وغيره كالعدم **وجود الحدث** فلا يلزم الوضوء على
الوضوء **وعدم الحيض وعدم التقاس** بانقطاعها شرعا **ومضي الوقت**
لتوجه الخطاب مضيحا **وموساة** أي ابتدائه وقد اختصت هذه الشروط
في واحد هو قدرة المكلف بالطهارة عليها بالماء **وشرط صحته** أي الوضوء
لأنه الأول عموم البشارة بالماء الطهور حتى لو بقي مقدار مغزاة لم يصح
الماء من الغرض غسله لم يصح الوضوء **والثاني انقطاع ما بينا فيه من حيض**
وتقاس لقام العادة وانقطاع حدث حال التوضي لأنه يظهر بول
سبلان نافض لا يصح الوضوء **والثالث زوال ما يمنع وصول الماء إلى**
الجل لجرته الخابل **لتنع** **وشم** قيد به لأن بقاؤا سوسه الزيت ونحوه لا يمنع
لعدم الخابل وترجع الثلاثة لو لم يجرعوا الطهر شرعا بشرط **تقصير**

والسبب المحل وما
يتوصل به إلى
غيره
فأشبه

وهو جعل الماء في
الشرط أو سببا أو موقفا
أو موقفا أو موقفا
لأنه لا يخلو من الماء
أو من غيره

في تمام

في تمام

في تمام لحكام الوضوء ولما لم يقدم الكلام على الحجية قال **يجب** يعني يفترض
غسل ظاهر الحجية المكنتة وهي التي لا تزي بشرها في **أصبع ما يفتني به** من القبا
جاء في حكمها المقامها مقام البشرة بتحويل الغرض إليها ورجوعها أقل من الأكتاف
بنظنها أو ربعها أو سبع كلها ونحوه **ويجب** يعني يفترض **إيصال الماء إلى الشقوق**
الحجبة الخفيفة في المختار ربعا لمواجهة بها وعدم غسلها وقيل يسقط لا
تهدأ كمال المواجهة بالنيات **ولا يجب إيصال الماء إلى المترسل من الشعر** **في**
الوجه لأنه ليس منه أصالة ولا يد لأغنة **ولا يجب إيصال الماء إلى ما كنتم من الغضن**
عند الانغماس المعتاد لأن المنغمس تبع للمغم في الأصبع وما يظهر بغيره الوجه ولا
باطن الغضن ولا في الفضل للضرورة ولأنه داخل في راحة يريت ولم ينفصل
عن قشرها سوى مخزج القبح للضرورة **ولو انفتحت الأصابع** يجب لا يصل
الماء بنفسه إلى ما بينهما **وأطال الظفر فغطى الأظفار** ومنع وصول الماء إلى ما تحت
لو كان قد يعني المحل الغرض غسله **ما أي شيء يمنع الماء** أن يصل إلى الحد
تجفيف ومنع أن يجر بخار العين بتجفيفها **وجب** أي يفترض **غسل ما تحت**
بعد إزالة المانع **ولا يمنع الدرن** أي وسخ الأظفار سواء الغروي والمصري
في الأصبع فيصح الفضل مع وجوده **ولا يمنع خز البراعيت ونحوها** كونه في
باب وصول الماء إلى البدن لتفوقه فيه لقلة وعدم الزوجية ولا ما على
قلع الصباغ للضرورة وعليه الفتوى **ويجب** أي يلزم **تحريك الخاتم الضيق**
في المختار من الروايتين لأنه يمنع الوصول ظاهر أو كان على استعاليه ولم
إذا توضأ تحرك خاتمه وكذا يجب تحريك القرط في الأذن لضيق محله وللغضن
غلبة الظن لا إيصال الماء ثقبه فلا يتكلف لإدخال يده في ثقب المرح والقرط
بضم القاف وسكون الواو يعلق في شدة الأذن **ولو مرة غسل شقوقه**
جاء أي هو إمرار الماء على الد والذوي ومنعه فيها أي الشقوق للضرورة
ولا يعاد الفضل ولو من جنابة **ولا السج** في الوضوء على موضع الشرة **حكمة**

لأنه يمكن غسلها من غير
توضوء به بخلاف
الكفين فلا تنضم
مشقة من تحت قلفها
فغيره

بضرورة العين
والعدم خروج من حكمها

حكمة
الرسوخية ونحو
التي تنضم في
الوضوء

مفتون

لا يفر

ثم ذكره في حاشية على حاشية
المصنف في حاشية

لعدم طر وحدث به وكذا الأبعاد **الفصل في قوله وفعله** وشاربه لعدم طر
حدث وان التحليل **فصل في سنن الوضوء بين في حال الوضوء**
ثمانية عشر في العدد ونسبها للطلاب لا الحضر والفرقة الطرية ولو
واصطلاحا الطريقة السلوكية في الدين من غير لزوم على كل الواظبة وهي
الموكدة ان كان النبي صلى الله عليه وسلم تركها اجابا واما التي لم يوافق عليها
فهي المندوبة وان اقرئت بوعيد لم يفعلها فهي للوجوب فيسن
عمل الدين الى الراسخين في سنن الوضوء الراسخ بعض الراويين
المملة وبالعين المجهلة **الفصل الذي بين الساعدين واللف وبين الساق**
والقدم فيه وسواء استعظم من نومه اولاه ولكنه الذي استعظم القول
عليه الصلاة والسلام اذا استعظم احدكم من شامه فلا يغسل يده في الاثنا
حتى يغسلها ولغظم حقيقا بل لا يافانه لا يدري اين بابت يده واذا
لم يكن اعادة الا يادخل اصابع يراه الخالية عن نجاسة مستحقة ويجب
على كفه اليمن حتى تنفها ثم يدخل اليمن ويغسل يراه وان زاد على قدر
الضرورة فايدخل الكف صار الماستهلا **التسمية** استدل على كونها فقرة
في خلاه وهي لا تحصل السنة بخلاف الاكل لان الوضوء عمل واحد وكل العمل
فصل متانف لقوله صلى الله عليه وسلم من توضا وذكر اسم الله فانه يطم
جسده كله ومن توضا ولم يذكر اسم الله لم يطم الا موضع الوضوء والمنقول
عن السلف وقيل عن النبي صلى الله عليه وسلم في لغظ اسم الله العظيم والحديث
على دين الامام وقيل الافضل بسم الله الرحمن الرحيم لم يرد في حال
الحديث ويسمى كذلك قبل الاستعاضة **الفصل في الاصح والسواك** بسم
السن اسم الاستياك والعود ايضا والمراد الاول لقوله صلى الله عليه وسلم
لولا ان استوعب النبي لامرته بالسواك عند كل صلاة او مع كل صلاة ولما
رد ان كل صلاة به تفصل بين صلاة بدونه وبغيره ان يكون لسانه غلظ

قوله في المتن لا الراسخين قال
في القاموس الراسخ كالقفل
مفصل ما بين الساعد والقدم
الكتف والساق والقدم
جاشه السلي على
الذراع
استدل انصاع الظرف اي
في سنن الوضوء
ان يكون خلافا
فصل متانف
جسده كله
عن السلف
الحديث
السن اسم
لولا ان
رد ان
قوله في المتن لا الراسخين قال
في القاموس الراسخ كالقفل
مفصل ما بين الساعد والقدم
الكتف والساق والقدم
جاشه السلي على
الذراع
استدل انصاع الظرف اي
في سنن الوضوء
ان يكون خلافا
فصل متانف
جسده كله
عن السلف
الحديث
السن اسم
لولا ان
رد ان

بسم الله الرحمن الرحيم
ثم ذكره في حاشية على حاشية
المصنف في حاشية
قوله في المتن لا الراسخين قال
في القاموس الراسخ كالقفل
مفصل ما بين الساعد والقدم
الكتف والساق والقدم
جاشه السلي على
الذراع
استدل انصاع الظرف اي
في سنن الوضوء
ان يكون خلافا
فصل متانف
جسده كله
عن السلف
الحديث
السن اسم
لولا ان
رد ان

الاصح طول بشره وتوبا قليل العقد من الاراك ووقته المسنون **في ابتداء** لان
الابتداء به سنة ايضا عند المضمضة على قول الاكثر وقال غيره قبل الوضوء هو
من سنن الوضوء عندنا لان سنن الصلاة فتحصل فضيلة لكل صلاة اداها
بوضوء استاك فيه ويستحب لتغيير الغم والقيام من النوم والى الصلاة
ودخول البيت واجتماع الناس وقرأة القرآن والحديث لقول الامام انه من
سنن الدين وقال عليه الصلاة والسلام السواك مطهرة للغم مرضاة للرب
فيستوي فيه جميع اللحوال وفضله يحصل ولو كان اليستاك **بالاصبع**
او خرفة خشينة **عند فقله** اي السواك او قد اسماه او غيره بغير لقوله
عليه السلام يجزي من السواك الاصابع وقال علي رضي الله عنه السواك
بالمسحة والاباهم سواك ويقوم الغلظ مقامه للسارفة بشرة من السنة
في اخذه ان يحمل خضر يمينك اسفله واليسر والسبابة فوقة والاباهم لغلظ
راسه كجواه ابن مسعود ولا يقبضه لانه يورث الباسور ويكره مضطحا
لانه يورث كبر الطحال وجمع العارف بالله تعالى الشيخ احمد الزاهد فضايحه
بمؤلف سماه خفة السواك في فضائل السواك **والمضمضة** وهي اصطلاحا
استيقاب الما جمع الغم وفي اللغة التحريك وبين ان يكون **ثلاثا** لانه صلى الله
عليه وسلم توضا فمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا ياخذ لكل واحدة ملجدا
ولو مضمض ثلاثا يفرقة اقامته المضمضة لاسنة التكرير **والاستنشاق**
وهو لغة من الشو جذب الماء نحوه بريح الانف اليه واصطلاحا ايضا
الماء الى المارن وهو الان من الانف ويكون **ثلاثا غزقات** للحديث ولا
يصح التثليث بواحدة لعدم انطباق الانف على باقي الما بخلاف **ده**
المضمضة والمبالغة في المضمضة وهي ايضا الما لراس الحلق والمبالغة
في **الاستنشاق** وهي ايضا الى ما فوق المارن **لعين الصائم** والصائم لا يبا
فيها خشية افساد صومه لقوله عليه السلام يابح في المضمضة والاستنشاق

قوله في المتن لا الراسخين قال
في القاموس الراسخ كالقفل
مفصل ما بين الساعد والقدم
الكتف والساق والقدم
جاشه السلي على
الذراع
استدل انصاع الظرف اي
في سنن الوضوء
ان يكون خلافا
فصل متانف
جسده كله
عن السلف
الحديث
السن اسم
لولا ان
رد ان
قوله في المتن لا الراسخين قال
في القاموس الراسخ كالقفل
مفصل ما بين الساعد والقدم
الكتف والساق والقدم
جاشه السلي على
الذراع
استدل انصاع الظرف اي
في سنن الوضوء
ان يكون خلافا
فصل متانف
جسده كله
عن السلف
الحديث
السن اسم
لولا ان
رد ان

فيسر مشهرا

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the right page.

الا ان تكون صامعا **وين في الاصح** **تحليل النية الكنة** وهو قول ابو يوسف لروا
الي داود عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخلل لحية و **التحليل** نفي
الشعر من جهة الاسفل الى فوق ويكون بعد غسل الوجه **ثلاثا** **ياكفر ما من**
اسفله لان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا توضا اخذ كفا من ماء تحت حنكته
فخلل به لحيته وقال بهذا امرني ربي وابو خنيفة ومحمد بن فضالة لعدم الروا
ظنية ولانه لا كمال الغرض ودخلها ليس بحلالة بخلاف تحليل الاصابع ورجح
في الميوط قول ابو يوسف لرواية انس معنى الله عنه **وين تحليل الاصا**
كلها للامور وقوله صلى الله عليه وسلم من لم يخلل اصابعه بالماخلها استر
بالنار يوم القيامة وكيفيته في اليدين ادخال بعضهما في بعض وفي الرجلين
ياصبع من يده ويكنى عنه ادخالها في الما الجاري ونحوه **وين تثليث**
الفعل من زاد او نقص فقد تعدى وظلم كما ورد في السنة الا لضرورة **وين**
استيعاب الرأس بالمسح كما فعله النبي صلى الله عليه وسلم **مسحة** كسح الجيرة وسيم
لاه وضعة للتخفيف **وين مسح الاذنين ولو بما الرأس** لانه صلى الله عليه وسلم
عزف عن مسحهما **واذ نيت** فان اخذها ما جديدا مع بقا البلة كان
حسنا **وين ذلك** لفعله صلى الله عليه وسلم بعد الفسل بامر ابي بكر عليه السلام
وين الوضوء لخواظته صلى الله عليه وسلم عليه وهو بكر الوضوء المباحة بفسل
الاعضاء قبل جفاف الاول السابق مع الاعتدال جيدا وزمانا ومكانا **وين**
النية وهي لغة عزيم القلب على الفعل واصطلاحا نية القلب لايجاد الفعل
ووقتها قبل الاستحباب ليكون جميع فله فربة وكيفيتها ان ينوي رفع الحدث
او اقامة الصلاة او ينوي الوضوء او اشغال الامر وحلها القلب فان نطق
بالبجع بين فعل القلب واللسان **استحبة** المسح والنية لفصل الثواب لان
الماور به ليس الاغسل ومسح في الالة ولم يعلم النبي صلى الله عليه وسلم للاغسل
مع جهله وفرضت في التيمم لانه بالتراب وليس من بلاد الحدث بالاصالة **وين**

Handwritten marginal notes in Arabic script on the right side of the right page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom of the right page.

التزنية سنة مؤكدة في المصحح وهو كما نص **الاستحباب** في كتابه ولم يكن
في ضلاله الوارد في الامر لطلق الجمع والفا التي في قوله **فما فعلوا**
للتعقيب جملة الاعضاء **وين البداة باليدين** جمع بجمعة خلا في الميعة في
اليدين والرجلين لقوله صلى الله عليه وسلم اذا توضا فابدأ بيمينك
ثم بيسرك **وين** من الوجوب بالاجماع على استحبابه لشرع اليمين **وين**
البداة بالفضل من **روس الاصابع** في اليدين والرجلين لان الله تعالى
جعل المرافق والكعبين غاية الفضل فيكون منتهي الفعل كما فعله النبي صلى الله
عليه وسلم **وين البداة في المسح من مقدم الرأس** **وين مسح الرقبة**
لانه صلى الله عليه وسلم توضا واوقا بيده من مقدم راسه حتى بلغها
اسفل عنقه من قبل قفاه **ولا يمسح المسح** بل هو بدعة **وقيل ان**
الاربعة الاخيرة التي اولها البداة باليدين **مسححة** وكاه وجهه عند توض
الخواظته وليس **مسح** **من اداب الوضوء اربعة عشر**
وزيد عليها وهي جمع ادب وعرف بانه وضع الايدي موضعها وقيل لفصله
الحيدة وقيل الورع وفي شرح الهداية هو ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم
مرة او مرتين ولم يواظب عليه وحكمة الثواب بفعله وعدم اللوم عليه
واما السنة فهي التي واظب عليها النبي صلى الله عليه وسلم مع التردد بلا
عذر مرة او مرتين وحكمها الثواب وفي تركها العقاب فاداب الوضوء
الجلوس **في مكان مرتفع** تحررا عن الضالة **واستقبال القبلة** في
غير حالة الاستحباب لانها حالة ارجح لقبول الدعاء فيها وجعل الا ان الصلوة على
يساره والكبير الذي يغتر في منه على يمينه **وعندما الاتقاة بغيره**
العبادة بنفسه من غير اعانة غيره عليها بلا عذر **وعندما الكلام**
الناس لانه يشغله عن الدعاء المانور بلا ضرورة **والجمع بين نية القلب**
وفعل اللسان لفصل العزيمة **والدعاء بالماثور** اي المنقول عن النبي صلى الله

Handwritten marginal notes in Arabic script on the left side of the left page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom of the left page.

المقدار فهو ما ينوت الجواز بنوته ليشمل الغرض الاجتهاد كربع الراس ونز
ايشه بالمدينة وقد فرغ من حكمة **الحديث** اذا اراد القيام للصلاة كما امر
الله **ولو كانت الصلاة نفلًا** لان الله لا يقبل صلاة من غير طهور كما تقدم
هو بفتح الطاء وقال بعضهم الاجود منهم وكذا **الصلاة الجائزة** لانها صلاة وان
لم تكن كاملة ومثلها **سجدة التلاوة** كذا الوضوء من لمس القرآن **ولواية**
مكتوبة على درهم او حائط لقوله تعالى لا يمسه الا المطهرون وسواها يامس
الكتابة وقال بعضنا يخاف انما يكره للحديث من الموضع المكتوب دون الجواز
لانه لم يمس القرآن حقيقة والصحاح ان سها كس المكتوب ولو بالفارسية يحرم
سها اتفاقا على الصحيح **والقسم الثاني وضوء واجب** وهو الوضوء للطواف
بالكعبة لقوله صلى الله عليه وسلم الطواف حول الكعبة مثل الصلاة الا انكم
تتخلون فيه فمن تكلم فيه فلا يتكلم الا بخير ولما لم تكن صلاة حقيقة لم تنو
فت صحته على الطهارة فيجب بتركه دمر في الواجب وبكسبه في الغرض للجنازة
وصدقته في النقل بترك الوضوء كذا ذكرنا في محله **والقسم الثالث وهو مندوب**
في احوال كثيرة لمس الكتب الشرعية وخص بها الحديث الا للتفسير كما في الد
وهو يقتضي وجوب الوضوء لمس التفسير فيكون من القسم الثاني **ونذ**
الوضوء للترتيب على طهارة وايضا اذا استنظف منه اي من التزوم وتجديده
للدوامه عليه حديث بلال رضي الله عنه **والوضوء على الوضوء** اذا تبدل
بجلبه لانه نور على نور واذ لم يتبدل فهو اسراف وقد بالوضوء لان الفضل
والنعم على النعم يكون عشا **وبعد كل صلاة** بذكر اخاك بما يكره في غيبه
وكذب اختلافا ما لم يكن ولا يجوز الا في نحو الحرب واصلاح ذات البين واصا
الاهل **ونجاسة الثمار** المصرب والنجاسة النجاسة بنقل الحديث من قوم
اي قوم على وجه الافراد **وبعد كل خطبة** **واما حديث** **شريح** لانه الوضوء بغير
الذنوب القضاير **وقرعة خارج الصلاة** لانها حديث مودة **وعلى ميت**

المقدار فهو ما ينوت الجواز بنوته ليشمل الغرض الاجتهاد كربع الراس ونز
ايشه بالمدينة وقد فرغ من حكمة **الحديث** اذا اراد القيام للصلاة كما امر
الله **ولو كانت الصلاة نفلًا** لان الله لا يقبل صلاة من غير طهور كما تقدم
هو بفتح الطاء وقال بعضهم الاجود منهم وكذا **الصلاة الجائزة** لانها صلاة وان
لم تكن كاملة ومثلها **سجدة التلاوة** كذا الوضوء من لمس القرآن **ولواية**
مكتوبة على درهم او حائط لقوله تعالى لا يمسه الا المطهرون وسواها يامس
الكتابة وقال بعضنا يخاف انما يكره للحديث من الموضع المكتوب دون الجواز
لانه لم يمس القرآن حقيقة والصحاح ان سها كس المكتوب ولو بالفارسية يحرم
سها اتفاقا على الصحيح **والقسم الثاني وضوء واجب** وهو الوضوء للطواف
بالكعبة لقوله صلى الله عليه وسلم الطواف حول الكعبة مثل الصلاة الا انكم
تتخلون فيه فمن تكلم فيه فلا يتكلم الا بخير ولما لم تكن صلاة حقيقة لم تنو
فت صحته على الطهارة فيجب بتركه دمر في الواجب وبكسبه في الغرض للجنازة
وصدقته في النقل بترك الوضوء كذا ذكرنا في محله **والقسم الثالث وهو مندوب**
في احوال كثيرة لمس الكتب الشرعية وخص بها الحديث الا للتفسير كما في الد
وهو يقتضي وجوب الوضوء لمس التفسير فيكون من القسم الثاني **ونذ**
الوضوء للترتيب على طهارة وايضا اذا استنظف منه اي من التزوم وتجديده
للدوامه عليه حديث بلال رضي الله عنه **والوضوء على الوضوء** اذا تبدل
بجلبه لانه نور على نور واذ لم يتبدل فهو اسراف وقد بالوضوء لان الفضل
والنعم على النعم يكون عشا **وبعد كل صلاة** بذكر اخاك بما يكره في غيبه
وكذب اختلافا ما لم يكن ولا يجوز الا في نحو الحرب واصلاح ذات البين واصا
الاهل **ونجاسة الثمار** المصرب والنجاسة النجاسة بنقل الحديث من قوم
اي قوم على وجه الافراد **وبعد كل خطبة** **واما حديث** **شريح** لانه الوضوء بغير
الذنوب القضاير **وقرعة خارج الصلاة** لانها حديث مودة **وعلى ميت**

وحمله لقوله صلى الله عليه وسلم من غلب ميتا قبل غسله ومن حمله فليؤضأ ولو
فت كل صلاة لانها اكل لثانها **وقيل** **عمل الجنازة** لورود السنة **وللجب**
عند ارادة اكل وشرب ونزوم معاودة **وطي** **ولغضب** لانه يطهرون
وان حديث وروايته تعظيم الشرف بها ودراسة علم شرعي واذان وقائه
ولخطبة ولو خطبة بكاح وزيارة النبي صلى الله عليه وسلم تعظيم الحضرة وود
حول مسجد **ووقوف عرفه** لشرف المكان وبها هات الله تعالى الملايكة بالوا
فحين بها **والسعي بين الصفا والمروة** لاداء العبادة وشرف المكانين **وبعد**
اكل لحم جزر **ور** **للقول** بالوضوء من خروجه من الملاق ولذا عذر فقال **للخروج**
من خلاف سائر العلماء اذا مس امرأة او فرجه بيلن كنه فتكون عبادة
محججه بالاتفاق عليها **استبرأ** الدين بهكذا اجمت وان ذكر بعضنا بصفته
السنة في محله للفايدة القائمة بتوفيق الله **فصل** **هو طهارة**
من المسائل تغيرت احكامها بالنسبة لما قبلها **ينتقض** **النفق** اذا اضيف
الى الاجاد كنقض الحايض يراد به ابطال تاليه واذا اضيف الى المعاني
يراد به اخراجها عن اقامة المطلوب بها والنواقض جمع ناقضه **انني**
عشر منها ما يخرج من السبيلين وان قل سبي القبل والذبر سبيلان لكونه
طريقا للخارج وسوا المتبادر وغيره كالذودة والخصاة **الاربع النسل**
الذكر والفرج **في الاصح** لانه اختلاج لارج وان كان دجا لا نجاسة فيه و
رجح الدبر ناقضه بمرورها على النجاسة لان غير طاهرة فلا تنقض
الباب عند العامة فينقض رجح العفنة احتياطا والخروج يتحقق بظهور
البلة على راس الخرج ولواي العفنة على الصحيح **وينقض** اي الوضوء
ولادة من غير روية دم ولا تكون نسا في قول ابي يوسف ومحمد **اخر**
وهو الصحيح لتعلق القاس بالدم ولم يوجد عليها الوضوء لوطوبه وقال
ابو حنيفة عليها النسل احتياطا لعدم خلوه عن قليل دم ظاهر ومجهر في

المقدار فهو ما ينوت الجواز بنوته ليشمل الغرض الاجتهاد كربع الراس ونز
ايشه بالمدينة وقد فرغ من حكمة **الحديث** اذا اراد القيام للصلاة كما امر
الله **ولو كانت الصلاة نفلًا** لان الله لا يقبل صلاة من غير طهور كما تقدم
هو بفتح الطاء وقال بعضهم الاجود منهم وكذا **الصلاة الجائزة** لانها صلاة وان
لم تكن كاملة ومثلها **سجدة التلاوة** كذا الوضوء من لمس القرآن **ولواية**
مكتوبة على درهم او حائط لقوله تعالى لا يمسه الا المطهرون وسواها يامس
الكتابة وقال بعضنا يخاف انما يكره للحديث من الموضع المكتوب دون الجواز
لانه لم يمس القرآن حقيقة والصحاح ان سها كس المكتوب ولو بالفارسية يحرم
سها اتفاقا على الصحيح **والقسم الثاني وضوء واجب** وهو الوضوء للطواف
بالكعبة لقوله صلى الله عليه وسلم الطواف حول الكعبة مثل الصلاة الا انكم
تتخلون فيه فمن تكلم فيه فلا يتكلم الا بخير ولما لم تكن صلاة حقيقة لم تنو
فت صحته على الطهارة فيجب بتركه دمر في الواجب وبكسبه في الغرض للجنازة
وصدقته في النقل بترك الوضوء كذا ذكرنا في محله **والقسم الثالث وهو مندوب**
في احوال كثيرة لمس الكتب الشرعية وخص بها الحديث الا للتفسير كما في الد
وهو يقتضي وجوب الوضوء لمس التفسير فيكون من القسم الثاني **ونذ**
الوضوء للترتيب على طهارة وايضا اذا استنظف منه اي من التزوم وتجديده
للدوامه عليه حديث بلال رضي الله عنه **والوضوء على الوضوء** اذا تبدل
بجلبه لانه نور على نور واذ لم يتبدل فهو اسراف وقد بالوضوء لان الفضل
والنعم على النعم يكون عشا **وبعد كل صلاة** بذكر اخاك بما يكره في غيبه
وكذب اختلافا ما لم يكن ولا يجوز الا في نحو الحرب واصلاح ذات البين واصا
الاهل **ونجاسة الثمار** المصرب والنجاسة النجاسة بنقل الحديث من قوم
اي قوم على وجه الافراد **وبعد كل خطبة** **واما حديث** **شريح** لانه الوضوء بغير
الذنوب القضاير **وقرعة خارج الصلاة** لانها حديث مودة **وعلى ميت**

المقدار فهو ما ينوت الجواز بنوته ليشمل الغرض الاجتهاد كربع الراس ونز
ايشه بالمدينة وقد فرغ من حكمة **الحديث** اذا اراد القيام للصلاة كما امر
الله **ولو كانت الصلاة نفلًا** لان الله لا يقبل صلاة من غير طهور كما تقدم
هو بفتح الطاء وقال بعضهم الاجود منهم وكذا **الصلاة الجائزة** لانها صلاة وان
لم تكن كاملة ومثلها **سجدة التلاوة** كذا الوضوء من لمس القرآن **ولواية**
مكتوبة على درهم او حائط لقوله تعالى لا يمسه الا المطهرون وسواها يامس
الكتابة وقال بعضنا يخاف انما يكره للحديث من الموضع المكتوب دون الجواز
لانه لم يمس القرآن حقيقة والصحاح ان سها كس المكتوب ولو بالفارسية يحرم
سها اتفاقا على الصحيح **والقسم الثاني وضوء واجب** وهو الوضوء للطواف
بالكعبة لقوله صلى الله عليه وسلم الطواف حول الكعبة مثل الصلاة الا انكم
تتخلون فيه فمن تكلم فيه فلا يتكلم الا بخير ولما لم تكن صلاة حقيقة لم تنو
فت صحته على الطهارة فيجب بتركه دمر في الواجب وبكسبه في الغرض للجنازة
وصدقته في النقل بترك الوضوء كذا ذكرنا في محله **والقسم الثالث وهو مندوب**
في احوال كثيرة لمس الكتب الشرعية وخص بها الحديث الا للتفسير كما في الد
وهو يقتضي وجوب الوضوء لمس التفسير فيكون من القسم الثاني **ونذ**
الوضوء للترتيب على طهارة وايضا اذا استنظف منه اي من التزوم وتجديده
للدوامه عليه حديث بلال رضي الله عنه **والوضوء على الوضوء** اذا تبدل
بجلبه لانه نور على نور واذ لم يتبدل فهو اسراف وقد بالوضوء لان الفضل
والنعم على النعم يكون عشا **وبعد كل صلاة** بذكر اخاك بما يكره في غيبه
وكذب اختلافا ما لم يكن ولا يجوز الا في نحو الحرب واصلاح ذات البين واصا
الاهل **ونجاسة الثمار** المصرب والنجاسة النجاسة بنقل الحديث من قوم
اي قوم على وجه الافراد **وبعد كل خطبة** **واما حديث** **شريح** لانه الوضوء بغير
الذنوب القضاير **وقرعة خارج الصلاة** لانها حديث مودة **وعلى ميت**

في النواوي وبه افني الصدر الشهيد رحمه الله وينقض الوضوء **خاتمة**
سائلة من غيرها اي السيلين لقوله عليه السلام الوضوء من كل ما يبل
وهو ذهب العشرة المبشرين بالجنة وابن مسعود وابن عباس وزيد
ابن ثابت والي موسى الاشعري وغيرهم من كبار الصحابة وصدر الشافعي
بين كالحسن البصري وابن سيرين والكيلان من السيلين بالظهور
على راسها وفي غير السيلين يتجاوز النجاسة الى محل يطالب تطهيره ولوندا
فلا ينقضه سائل في داخل العين الى جانب اخمها بخلاف ما قيل من ان
نف وقوله **كدر وفيه** اشار عليه الى ما لا يتغير بغيره كالذي والسرقة
والاذن اذا كان لم يمس على الصبيح وينقضه في **طعام او ماء** وان لم يتغير
او غلق سورا بمحرقه او **عرة** اي صفر او النقص باحد هذه الاشياء **الملا**
الغم لئلا يفسد ما في قعر المعدة وهو مذهب العشرة المبشرين بالجنة ولان
النبي صلى الله عليه وسلم فاوتوا وقال الترمذي وهو شاذ في الباب
وقوله صلى الله عليه وسلم يعاد الوضوء من سب من افطار البول والدم السائل
والقي ومن دسحه غملا الغم ونوم ينطبع ونقصته الرجل في الصلاة ونحو
الدم وهو اي حدث الغم لا يطبق عليه **الغم** لا ينقضه على الاصح من
التعاسير فيه وقيل ما يمنع الكلام **وتجمع** تقدير استغرق التي اذا اتخذ سببه
عند محمد وهو الاصح فينقض ان كان قد رمل الغم وقال ابو يوسف ان
اتخذ المكان وما في التام ان نزل من الرأس فهو طاهر اتفاقا وكذا
الصاعد من الجوف على المعنى به وقيل ان كان اصفر او متنا فهو نجس و
ينقضه دم من جرحه **بغير غلب على البراق** اي الريق **او ساءوه** احسا
ويعلم باللون فالاصفر مغلوب وقيل للبرق ساءوه وسد يدها غالب و
النازل من الرأس ناقص سيلانه وان قل بالاجماع وكذا الصاعد من الجوف
ريقا وبه اخذ عامة الشايع وينقضه **نوم** وهو فترة طيبة تحدث

قال في الجرح قد يكون
لنظف الغم ولا يفسد
طهرا ويمنع الغم
وقيل لا يفسد الغم
واستحسان المعنى كذا
في شرح المذهب
والاصح ان الغم
لا يفسد الا في
الوجه واليد
والرجل والقدم
والنحو
والاصح ان الغم
لا يفسد الا في
الوجه واليد
والرجل والقدم
والنحو
والاصح ان الغم
لا يفسد الا في
الوجه واليد
والرجل والقدم
والنحو

فمنع
الوضوء
من كل ما يبل
عليه السلام
الوضوء من كل ما يبل
عليه السلام

فمنع الموائم الظاهرة والباطنة عن العمل بسلامتها وعن استئصال العقل
مع قيامه وهذا **لا يمكن فيه المتعدي** يعني المخرج من الارض باصطبل
وتورك واستنفا على القفا ولو كان مريضا يصطبل بالايما على الصحيح وهو
انقلاب على الوجه لزال المسكبة والتافق الحدث للامارة اليه بقوله
صلى الله عليه وسلم العينان وكما التيف اذا نامت العينان انطلق الوكا
وبه التنبه على التافق ليس النوم لانه ليس حدث وانما الحدث ما لا يخلو
النائم عنه فاقم السبب الظاهر مقاسه والناس الخفيف الذي يسع به
ما يقال عنده لا ينقض والا فهو الثقيل ينقض وينقضه **ارتفع منعد**
قلعد نائم على الارض قبل ان يباهر وان لم يستطع من المذهب في الظاهر
لزوال المتعدي وينقضه **اغما** وهو مرض ينزل العقل ويستر العقل
ينقضه **جنون** وهو مرض ينزل العقل وينزل الغم وينقضه **شكر**
وهو خفة يظهر اثرها بالتأمل وتلغيم الكلام لزوال القوة الماسكة
بظلمة الصدر وعدم استئصال القلب بالعقل وينقضه **فرقة** فصل
بالخ عمدا او سهوا وهي ما تكون مسموعا لجيرانه والفتك ما يسمع هو
دوى جيرانه يبطل الصلاة خاصة ولو بدت الانسان ونقصته القبي
لا يبطل وضوءه لانه ليس من اهل الزوج وقيل يبطله **يقظان** لان نائم على الاصح
في صلاة كاملة ذات ركوع وسجود بالاصالة ولو وجد بالايما سوا كان
موضعا او متيما او مفصلا في الاصح تكونا محقوبة فلا يلزم القول بخر
الطهارة واحترزنا بالكمال عن صلاة الخبازة وسجدة التلاوة ولو
النقص فلا ينقض فيه ما وان بطلنا وينقض الغرصة في الكاملة **ولو نهد**
فاحلها **الزوج** **بها من الصلاة** بعد الجلوس الاخير ولم يبق الا السلام
لوجودها في حرمة الصلاة كما في سجود التهوي والصلاة صحيحة لتأخره
وتترك واجب السلام لا يمنعه وينقضه مباشرة فاحشة وهي **سفر** فرج

فمنع
الوضوء
من كل ما يبل
عليه السلام
الوضوء من كل ما يبل
عليه السلام

فمنع
الوضوء
من كل ما يبل
عليه السلام
الوضوء من كل ما يبل
عليه السلام

فمنع
الوضوء
من كل ما يبل
عليه السلام
الوضوء من كل ما يبل
عليه السلام

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the number 14.

او دبر بذكر شنب بلا حابل يمنع حرارة الجسد وكذا مباشرة الرجلين
والمراتب ناقضة **فصل عشرة** اشياء لا تنقض الوضوء منها **الوضوء**
دبر **بيل** **عن** **محملة** لانه لا ينقض جامدا ولا مائعا على الفتيح فلا يكون
ناقضا ومنها **مستوطم** **من** **غير** **سبلان** **دم** لطهارته وانقصا له الطاهر
لا يوجب الطهارة **كالمرق الذي** **يقال له رش** **بالفارسية** كاي في
القناري البزازية ومنها **خروج دودة من مجرى** **واذن** **وانقضاء**
نجاتها ونفلة الرطوبة التي معها بخلاف الخارجة من الدبر ومنها **سبح**
ودبر وفرج مطلقا وهو مذهب كبار الصحابة كعمرو بن عبد الله وسعد و
ابن عباس وزيد بن ثابت وصدر الثابتين كالحسن وعبد النور
رضي الله عنهم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء رجل كان يدعي
فقال يا رسول الله ما تقول في رجل مس ذكره في الصلاة فقال هل هو الا
بصفة منك او مصفة منك قال انتم زدي وهذا الحديث احسن شيء في
هذا الباب ومنها **سبح امرأة** **غير** **محرمة** لما في المتن الاربع عن عائشة رضي
الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل بعضا من اوجه ثم يميل ولا يتو
والسبح في الآية المراد به الجماع كقوله تعالى وان طلقتموهن من قبل ان تمسوا
ومنها في **اعمال النعم** لانه من اعلا المحلة ومنها **في** **بلوغ** **ولو كان** **كثيرا** **العد**
تخلل النجاسة فيه وهو طاهر ومنها **عائيل** **تايم** **احمل** **زوال** **مفعدة** لما
في سنن ابوداود كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرون النساء
حتى تحفر رؤسهم ثم يصلون ولا يتوضون ومنها **نوم** **تمكن** **من** **الارض**
ولو كان **مستند** **الى** **شيء** كما يبط وسارية وسادة بحيث لو اذبله
المستند اليه سقط الشخص فلا ينقض وضوءه **على** **الظاهر** **من** **مذهب**
ابن حنيفة **فيها** **اي** **في** **المسائل** **هذه** **والتي** **قبلها** **لا** **استقراره** **بالارض**
فيا من خروج ناقض منه رواه ابو يوسف عن ابن حنيفة وهو الصحيح و

Handwritten marginal notes on the right side of the right page.

Handwritten marginal notes on the left side of the right page.

اختار عامة

عامة المشايخ وقال القدوري ينقض وهو سروي الطحاوي ومنها
نوم **مصل** **ولو نام** **راكعا** **او ساجدا** اذا كان **على** **جهة** **اي** **صفة** **الوجه**
في ظاهر المذهب بان اي ضبعه وجا في بطنه عن خذيه لقوله صلى الله
عليه وسلم لا يجب الوضوء على من نام جالسا او قايما او ساجدا حتى يضع جنبه
فاد اصفى لم يخرج من ماضيه واذا نام كذلك خارج الصلاة لا ينقض
به وضوءه في الصحيح وان لم يكن على صفة السجود والركوع المسنون
انقض وضوءه **والله** **بما** **هو** **الموفق** **بمحض** **فضله** **وكرم** **منا** **ب**
ما **يوجب** **اي** **يلزم** **الفصل** **يعني** **الفصل** **وهو** **بالنعم** **اسم** **من** **الاعتقال**
وهو غمض الفم الجسد واسم لما الذي يفصل به ايضا والفم هو الذي
اصطلح عليه الفقهاء واكثرهم وان كان الفم افضى واشهر في اللغة
بفصل البدن عن اجنبية وحيف وقاس والجماعة صفة تحصل بخروج
المني شهوة يقال اجنب الرجل اذا قضى شهوته من المرأة واعلم انه يحتاج
لتغير الفصل لغة وشريعة وسببه وشروطه وحكمه وركنه وشبهه وادائه
وصفته وعلمت تفسيره وسببه بانه اداة ما لا اجل مع الجماعة وله شرط
وجوب وشروط فحة تفكرت في الوضوء وركنه عموم ما يمكن من الجسد
من غير خروج بالما الطهور وحكمه حل ما كان متصفا قبله والثواب بفعله تقربا
والصفة والسفن والارباب ياتي بيانها **بفرض** **الفصل** **بولحد** **بفضل** **للانسان**
من **سبعة** **اشياء** **او طاهر** **خروج** **المني** **وهو** **ما** **ابيض** **شخص** **ينكسر** **الذكر** **خروجه**
يشبه **راحة** **الخلج** **ومني** **المرأة** **رفيقا** **اصفر** **الى** **ظاهر** **الجسد** **لانه** **سالم** **يظهر**
لاحكمه **اذ** **المنقل** **عن** **مقره** **وهو** **الصلب** **بشهوة** **وكان** **خروجه** **من** **غير**
جمل **كاعتلام** **ولو** **ياول** **مرة** **بلوغ** **في** **الاصح** **وفيه** **نظر** **وعبث** **بذكره**
وله **فلك** **انه** **كان** **اغرب** **وبه** **يجر** **اسا** **براس** **لسكن** **شهوة** **بخشي** **منها**
للجيلة **واعني** **اشترط** **الشهوة** **عن** **الرفق** **لما** **لا** **منه** **فادلم** **توجد**

Handwritten marginal notes on the left side of the left page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page.

ما هو في حكمه اي الجاري كالغرض في الغرض **ومكث** ينقضي قدر الوضوء
والفضل او في المطر كذلك ولو للوضوء فقط **احل السنة** لحصول المبالغة
بذلك كالتلث **ويبتدي في حال صب الما براسه** كما فعله النبي صلى الله
عليه وسلم **ويغسل بعدها** اي الراس **منكبه الايمن ثم الايسر** استحبابا
للساكنين وهو قول شمس الائمة للحواشي **ويسن ان يدلك كل عضا**
جدا في المرأة الاولى ليعلم المأبد نه في المرتين الاخيرتين وليس كذلك
بواجب في الغسل الا في رواية عن ابي يوسف خصوصه فيسفة اظهروا
فيه بخلاف الوضوء فانه يلفظ اغسلوا والله الموفق **فصل**
واداب الاغتسل هي مثل **اداب الوضوء** وقد بناها **الا انه لا يستعمل**
القبلة حال الاغتسال **لانه يكون غابا مع كشف العورة** فانه كان
مستورا فلما سريه ويستحب ان لا ينكح بكلام معه ولو دعاه لانه في مصيب
الافذار ويكره مع كشف العورة ويستحب ان يغتسل في مكان لا يراه فيه
احد لا يحل له النظر لاحتمال ظهورها في حال الغسل او لبس الثياب
لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله حي يستر عيب الحي وهو السير فاذا
اغتسل احدهم فليستتر رواءه ابوداود واذا لم يجد سترة عند الرجال
يفتسل ويختار ما هو استر والمرأة بين النساء كذلك وبين الرجال تو
غسلها والام على النظر لا على من كشف ازاره لظهوره وقيل يجوز ان
يتجرد للغسل وحده ويجرد زوجته للجماع اذا كان البيت صغيرا
مقدار عشرة اذرع ويستحب صلاة ركعتين مستحبة بعده كالوضوء
لانه يشمله **وكره فيه ما كره في الوضوء** ويزاد فيه كراهة الدعا كما تقدم
ولا تقدر لما الذي ينظر به في الغسل والوضوء للخلع احوال الناس
ويراعى حاله اوسطا من غير اسراف ولا تقير **فصل بين الاغتسال**
اربعة اشياء **صلاة الجمعة** على الصحيح لانها افضل من الوقت وقيل

ويواليهم
في الغسل
والوضوء

في الغسل
والوضوء
فانما هو
في الغسل
والوضوء

في الغسل
والوضوء
فانما هو
في الغسل
والوضوء

في الغسل
والوضوء
فانما هو
في الغسل
والوضوء

انه لليوم

وقيل انه لليوم ومثله انه لو احدث بعد غسله ثم نكث لا يكون الاغسل
على الصحيح وله الفضل على الرجوع وفي مخرج الدابة لو اغتسل يوم
الخميس اول ليلة الجمعة استن بالسنة لحصول المقصود وهو قطع الرجوع
ومنها صلاة العيدين لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل
يوم الغفر والاضحى وعرفة وقال صلى الله عليه وسلم من توضأ يوم الجمعة
قبها ونعت ومن اغتسل فهو افضل وهو ناسخ لظاهر قوله صلى الله عليه
وسلم غل الجمعة واجب على كل محتلم والفضل سنة للصلاة في قول ابي
يوسف كما في الجمعة **ويسن للامام الحج** او العمرة لغسله صلى الله عليه وسلم
وهو للتنظيف لا للنظر فيغسل المرأة ولو بها حيض او نفاس ولهذا لا
يتيمم مكانه لغسل الما وسن الاغتسال **الحاج** لا غيرهم ويغسل الحاج
في عرفة لا خارجها ويكون فعله **بعد الزوال** افضل زمان الوضوء
فوق ولما فرغ من الغسل المنون شرع في المندوب فقل **ويندب**
الاغتسال في ستة عشر شيئا تقرأ بيلا لانه يز يدعيها **من اسلم طاهرا**
عن جنبه وحيض ونفاس للتنظيف عن اثر ما كان منه **ومن بلغ بالسن**
وهو خمسة عشرة سنة على المعنى به في الغلام والجارية **ومن افاق**
من جنون وسكر واعما **وعند الغرض من حجامه وغسل ميت** خروجا
للخلاف من لزوم الغسل بهما ويندب **في ليلة براءة** وهي ليلة النصف
من شعبان لاجل حياتها وعظم شأنها اذ فيها تقسم الارزاق والجل وفي
ليلة **القدر** اذا راها يقينا او علما باتباع ما ورد في وقتها لاجل حياتها
وندى **الفصل لدخول مدينة النبي صلى الله عليه وسلم** تنظيها لها
وقدمه على المصطف صلى الله عليه وسلم ويندب **لوقوف بمزدلفة**
لانه ثاني جمعين وحمل اجابة دعائيد الكونين بفقران الدماء والمظالم
لامنة **عداة يوم النحر** بعد طلوع فجره لان به يدخل وقت الوقوف

في الغسل
والوضوء
فانما هو
في الغسل
والوضوء

في الغسل
والوضوء
فانما هو
في الغسل
والوضوء

في الغسل
والوضوء
فانما هو
في الغسل
والوضوء

في الغسل
والوضوء
فانما هو
في الغسل
والوضوء

في الغسل
والوضوء
فانما هو
في الغسل
والوضوء

بالمدد لغيره - ويخرج قبل طلوع الشمس **وهذا دخول مكة** شرفها الله
لطوافها ولطواف الزيارة فيؤدي الطواف باكمل الطهارتين و
يقوم بتعظيم حرمة البيت الشريف ويندب **لصلاة ركعتين** في
وحسب في العمرة او سنة صلاتهما **واستغفار** لطلب استئذان الفيت
رحمة الخلق بالاستغفار والتضرع والصلاة باكمل الطهارتين **ولصلاة من**
فرع من مخوف التكاليف الله وكبره كنف الكرب منه **ومن طلة** حصلت لها
ومن ربح شديد في ليل او نهار لان الله اهلك به من طوى يقوم عاد فليح
المطهر اليه ويندب للتائب من ذنب وللقادر من سفر وللحائفة
اذا انقطع دمها ولم يراد قلبه وللمري الجار ولمن اصابته نجاسة وحقها
فيصل جميع بدنه وكذا جميع ثوبه احتياطاً بنية عظيم لا تنفع الطهارة
الظاهرة الامع الطهارة الباطنة بالاخلاص والترهات عن الغل والغش
والخذل والحسد وتطهير القلب عما سوى الله من الكونين فيصبره لذاته
لا لعلته مفتقر اليه وهو يفضل بالمرن بقضا حوائج المضطرب بها
عظماً عليه فيكون عبد افرد الممالك الاخذ الغد لا يترقك شئ من
الاشياء سواه ولا يستملك هو الا عن خذ منك اياه قال الحسن البصري
رحمه الله **رب مستور سبته شهوة قد عري من سترة وانتهكا**
صاحب الشهوة عبد فاذا ملك الشهوة اهني مسلماً
فاذا احتلص سره وما كلفه به وارفضاه قار فاذا حفته العناية
حينها توجه ويهم وعلمه لم يكن يعلم باد التتم
هو من خضائض هذه الامة وهو القصد مطلقاً لغة والحق القصد
معظم وشرعاً مع الوجوه واليد من عن صعيد معطر والقصد شرط
لانه النية وله سبب وشرط وحكم وركن وصفة وكيفية وستائيك
فسيب كاصلة ارادة لا لاجل الابه وشرطه قدما بقوله **يصح التتم**

وقال في التتم ان التتم هو القصد المطلق على الجاهل والناموس
وانما هو من خضائض هذه الامة وهو القصد مطلقاً لغة والحق القصد
معظم وشرعاً مع الوجوه واليد من عن صعيد معطر والقصد شرط
لانه النية وله سبب وشرط وحكم وركن وصفة وكيفية وستائيك
فسيب كاصلة ارادة لا لاجل الابه وشرطه قدما بقوله **يصح التتم**

التميم هو القصد

بشرط

بشرط ثمانية الاول هنا النية لانه التراب ملوث فلا يصير مطهراً الا بالنية
والمخلوط طهوراً والنية حقيقة شرعاً **عقد القلب على ايجاد العمل** جوعاً
وقتها عند ضرب يده على ما يتيهم به او عند مسح اعضائه بتواب اصحابها
والنية في حد ذاتها شرط لصحتها بقوله **شرط النية ثلاثة** **الاول**
ليصير العمل سبباً للتواب والكفر محرم ومنه **والثاني التمييز** لغير ما يتيهم
به **والثالث العلم بما يتيهم به** ليعرف حقيقة المنوي والنية معنى وراء العلم اليقيني
يسمى **النية التيمم** لها شرط خاص بما يتيهم به بقوله **بشرط لصحة نية التيمم**
ليكون مختاراً **للصلاة** فيصح به **احد ثلاثة اشياء** **الاول** نية الطهارة من الحدث
القايم به ولا يشترط تعيين الجنابة من الحدث فتكفي نية الطهارة لانها شرط
للصلاة وشرعاً لصحتها وابطاحتها فكانت نية ما يتيهم به اباحة الصلاة فلذا اقل
اونية استباحة الصلاة لان اباحتها برفع الحدث فيصح باطلاق النية ونية
رفع الحدث لان التيمم ارفع له كالوضوء اما اذا قيد النية بشئ فلا بد ان
يكون خاصاً بما يتيهم به في الشرط الثالث بقوله **اونية عبادة** مقصودة وهي
لا تجب في من شئ آخر بطريق النية فتكون قد شرعت ابتداءً اقرب الى الله
تعالى وتكون ايضا **لا تقصد بدو طهارة** فيكون المنوي اما صلاة او جزءاً
للصلاة فيحد ذاته كقوله نويت التيمم للصلاة او لصلاة الجنازة او سجدة
السلامة او لقراءة القرآن وهو جيب اونوية لقراءة القرآن بعد انقطاع
جميعها ونفاسها لان كلامها لا يدل على من الطهارة وهو عبادة **فلا يصح**
اي التيمم **اذ انوي التتم فقط** اي مجرداً من غير ملاحظة شئ مما تقدم
او نواه اي التيمم **لقراءة القرآن** وهو محدث حدثاً اصغر ولم يكن جنساً
وكذا المرأة اذا نوت للقراءة ولم تكن مخاطبة بالنظر من جيب ونفاس لجواز
قراءة المحدث لا الجنب فلو تيمم الجنب لمس المصحف او دخول المسجد او
تعليم الغير لا يجوز به صلاته في الاصح وكذا الزيارة القبور والاذان

نوي استباحة وقت الصلاة

فصل في حن وحائض ومساومهم ما لا يكفي الا احرها
شأنه كان طهراً لا حائضاً فانه يفي في النية وان كان
حنقراً كالاصفر الدم وان كان مساًحاً فانه يفي
انما الحن والحناء انوي الحد من يوم البيت
والحائض قد نظرت بانقطاع حيضها وتغيره

قال في الوضوء
الطاهر في الوضوء
الطاهر في الوضوء

اعلم **الراج** من الشروط **استيماب المحل** وهو الوجه واليدين الى المرفقين **بالمسح** في ظاهر الرواية وهو الصحيح المعنى به فنزع الخاتم وبخلل الاصل
مع ويمسح جميع بشرة الوجه والشعر على المصنع وما بين اللذان والاذن
الحاقا له باصله وقيل يكفي مسح الكثر الوجه واليدين **وحيث** روي الحسن عن
ابي حنيفة انه الى الرسفين وجه ظاهر الرواية قوله في المسح عليه وسلم
التيتم ضربتان ضربته الوجه وضربة للمذراعين الى المرفقين وكذا فضله
عليه السلام لانه سئل كيف مسح فغضب بكفيه الارض ثم رفعها الوجه ثم
ضربه فخفف ذراعيه باطنها وظاهرها حتى مس يديه المرفقين **الخامس**
من الشروط ان **يمسح بجميع اليد او اكثرها** او بما يقوم مقامه **حتى لو مسح با**
صبعين لا يجوز كما في الخلاصة ولو كثر حتى استوجب بخلاف مسح الرأس كذا
في الصراح **الوجه** عن الاصباح **السادس** من الشروط ان يكون التيمم بغير
مياطين الكفين لما روينا فان نوى التيمم وامره غيره فيمسح **ولو كان**
الضربتان في مكان واحد على الصحيح لعدم صيرورة استعماله التيمم بما
في اليد **ويقوم مقامه الضربتين** اصابة التراجع جده اذا مسح بنية
التيمم حتى لو احدث بعد الضرب او اصابة الغراب فمسح بجوز على ما
قاله الاسي جاني لمن احدث وفي كفيه ما يجوز به الطهارة وعلى ما اختاره
شخص الائمة لا يجوز لجلسه الضرب كما لو احدث بعد غسل عضو وقال
المحققين الصافي الذي يقتضيه الظاهر عدم اعتبار الضرب من مسيحي التيمم
شرا لان المومنين في الكتاب ليس الا المسح وقوله صلى الله عليه وسلم
التيتم ضربتان كخرج كخرج الغالب واستجانه اعلم **السابع** من الشروط
ان **يقطع ما بينا فيه حالة فعله من جيب او نقاس او حدث** كما هو شرط
الثامن من هذه وان ما يمنع المسح على البشرة كشمع وشم لانه يصير به المسح
عليه للجلد **وسبب** ارادة ما لا يحل الا بالطهارة **وشروط وجوبه**

في الوضوء
في الوضوء
في الوضوء

في الوضوء
في الوضوء
في الوضوء

غاية

الذي يوافق المشي

في الوضوء
في الوضوء
في الوضوء

غاية **كاذبا** في الوضوء فاعتني باعدادها **وركناته** **مسح اليدين والوجه**
لم يقل ضربته لانه من الخلاق في كون الضرب من مسح التيمم وكيفية
قد علمنا من فعله صلى الله عليه وسلم **والموااة** للحكاية فعله صلى الله عليه
وسلم **واقبال اليدين بعيد** وضربهما في الغراب **وادبارهما ونفضهما** انما
عن ثلوث الوجه والمثلة ولذا لا يقيم بطلان رطب حتى يجف الا اذا
خاف خروج الوقت وبين الامام الاعظم لما ساله ابو يوسف عن كيفية
بان ماله على الصعيد فاقبل بيديه وادبر ثم نفضهما ثم مسح وجهه ثم
اعداد كفيه جميعا فاقبل بها واربر ثم رفعها ونفضها ثم مسح بكل كف
ذراع الاخرى وباطنها الى المرفقين **وتفريج الاصابع** حالة الضرب بما
في التطهير **وندى تاخير التيمم** وعن الحنفية انه حتى **لم يجر** او اد
راك الماء فقبله **الظن قبل خروج الوقت** المستحب اذا فائدة في انما
خير سوى الاداء باكمل الطهارتين كما فعل الامام الاعظم **وفضلة**
الغضب بخالف الاستادة حماد وصوبه فيه وهي اول حادثة خالفه
فيها وكان خروجهما التيمم الا تمسح رجم الله **ويجب** اي يلزم **انما**
خير بالوعد بالماء ولو خاف القضا اتفاقا اذا كان الماء موجودا او
قريبا اذا لا شك في جواز التيمم ومنع التأخير بخروج الوقت مع بعده
مبلا **ويجب التأخير عند الحنفية بالوعد بالثوب على العاري** **والثوب**
كحل ودلو **مالم يخف القضا** فان خافه تيمم بجزءه وكيفية بها وفا
يك التأخير ولو خاف القضا بالوعد بالماء لظهور بقدره بوفاء الو
عده ظاهر **ويجب طلب الماء** علوة بنفسه او رسوله وهي تلغاية خطورة
الى مقدار اربعماية خطوة من جانب ظنه **ان ظن فرقة** بتروية طبر او خضر
او خضر مع الامن والابان لم يظن او خاف عدو **ولا يطلبه** **ويجب** اي يلزم
طلبه اي طلبه اي الما من صومعه لانه مبذول عادة فلا دلي في طلبه

في الوضوء
في الوضوء
في الوضوء

وسن التيمم
في الوضوء
في الوضوء

في الوضوء
في الوضوء
في الوضوء

في الوضوء
في الوضوء
في الوضوء

في الوضوء
في الوضوء
في الوضوء

تتطلب ما رتبة بانقضاء المدة **والرابع معنى المدة** القيمة والمأز وضافه
النفق بخارضا والمناقض حقيقة الحدث السابق بظهوره الان فانه
وهو في الصلاة بطلت ويستم لغدالما ان لم **تحت ذهاب رجله** وبعضها
او عطلها من البرد فيجوز له المسح حتى يامن وظاهر المتن بقا صفة المسح
وفي سراج الدراية يستوعبه بالمسح على الجوار **وبعد الصلاة الاجرة** وفي
نزع الخف وابتلال اكثر القدر ومعنى المدة **عزل رجله فقط** وليس عليه
اعادة بقية الوضوء اذا كان متوفيا لحلول الحدث السابق بقدميه **ولا يجوز**
اي لا يصح **المسح على عمامة وقلنسوة وبرقع وقفا زين** لان المسح يثبت
بجلائ القياس فلا يلحق به غيره وانقضاء بالضم والتشديد يدل للبدن
تحتو بطن له ان زيارتين على الساعدين من البرد يكتسبه النساء وتجدد
المسح من جلد انقضاء الخالب الصفر والقلنسوة بفتح القاف وضم السين لم يلح
مكان المحو في الرفع بضم الباء الموحدة وسكون الراء المهملة وضم القاف
ونقح اخرقة ثقب للعينين بلسها الدواب ونسب الاعراب على وجوههم
فصل في الجيرة ونحوها اذا انفصل اوجرح او كسر عظمه فله
جيرة او جيرة هي عيذان من جريد تلف بقرق وتربط على العضو
المكسر **وكان لا يستطيع عمل العضو** بما ارد ولا حار وفيه لا يجبا استعمال
الحار **ولا يستطيع مسح وطلح** على الصحيح مرة واحرق في الصحيح وقيل
يكسر الالف في الرأس واستجابه رواية وقيل فرق لان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يمسح على عمامته ولما كسر راسه على راسه صلى الله عليه وسلم يوم احد او يوم
خيبر امره النبي صلى الله عليه وسلم ان يمسح على الجوار **ومسح على الكثر**
ما شدد العضو هو الصحيح ليل يودي الى فساد الجرح بالاسفاس
وكفى المسح على ما ظهر من الجسد من عمامة المنقصد ونحوه ان ضربه
حلها بقا للضرورة ليل يسري ما فيض الجرح وان لم يضر الجرح حلها وعزل

وقد قالوا انما انقضت مدة
وهو في الصلاة ولم يجل ما فانه
يمسح على صلا ركزا في الزيل
ويعلم الخف بالمسح جنة
كالحجر كفا في المسح
وهذا مما يحفظ
في هذه المسألة
المسألة

فصل في الجيرة ونحوها اذا انفصل اوجرح او كسر عظمه فله
جيرة او جيرة هي عيذان من جريد تلف بقرق وتربط على العضو
المكسر وكان لا يستطيع عمل العضو بما ارد ولا حار وفيه لا يجبا استعمال
الحار ولا يستطيع مسح وطلح على الصحيح مرة واحرق في الصحيح وقيل
يكسر الالف في الرأس واستجابه رواية وقيل فرق لان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يمسح على عمامته ولما كسر راسه على راسه صلى الله عليه وسلم يوم احد او يوم
خيبر امره النبي صلى الله عليه وسلم ان يمسح على الجوار ومسح على الكثر ما شدد العضو هو الصحيح ليل يودي الى فساد الجرح بالاسفاس وكفى المسح على ما ظهر من الجسد من عمامة المنقصد ونحوه ان ضربه حلها بقا للضرورة ليل يسري ما فيض الجرح وان لم يضر الجرح حلها وعزل

فصل في الجيرة ونحوها اذا انفصل اوجرح او كسر عظمه فله
جيرة او جيرة هي عيذان من جريد تلف بقرق وتربط على العضو
المكسر وكان لا يستطيع عمل العضو بما ارد ولا حار وفيه لا يجبا استعمال
الحار ولا يستطيع مسح وطلح على الصحيح مرة واحرق في الصحيح وقيل
يكسر الالف في الرأس واستجابه رواية وقيل فرق لان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يمسح على عمامته ولما كسر راسه على راسه صلى الله عليه وسلم يوم احد او يوم
خيبر امره النبي صلى الله عليه وسلم ان يمسح على الجوار ومسح على الكثر ما شدد العضو هو الصحيح ليل يودي الى فساد الجرح بالاسفاس وكفى المسح على ما ظهر من الجسد من عمامة المنقصد ونحوه ان ضربه حلها بقا للضرورة ليل يسري ما فيض الجرح وان لم يضر الجرح حلها وعزل

فصل في الجيرة ونحوها اذا انفصل اوجرح او كسر عظمه فله
جيرة او جيرة هي عيذان من جريد تلف بقرق وتربط على العضو
المكسر وكان لا يستطيع عمل العضو بما ارد ولا حار وفيه لا يجبا استعمال
الحار ولا يستطيع مسح وطلح على الصحيح مرة واحرق في الصحيح وقيل
يكسر الالف في الرأس واستجابه رواية وقيل فرق لان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يمسح على عمامته ولما كسر راسه على راسه صلى الله عليه وسلم يوم احد او يوم
خيبر امره النبي صلى الله عليه وسلم ان يمسح على الجوار ومسح على الكثر ما شدد العضو هو الصحيح ليل يودي الى فساد الجرح بالاسفاس وكفى المسح على ما ظهر من الجسد من عمامة المنقصد ونحوه ان ضربه حلها بقا للضرورة ليل يسري ما فيض الجرح وان لم يضر الجرح حلها وعزل

الصحيح ومسح الجرح وان ضربه المسح تركه **والمسح على الجيرة ونحوها**
كالفضل ما خيرا وليس بد لا بخلاف الخف لانه يبدل بخضر فلا يتوقف مسح
الجيرة بمدة لكونه اصلا **ولا يشترط لصحة المسح شد الجيرة** ونحوها على
ظهور هذا المخرج ويجوز مسح جيرة احدي الرجلين **وعزل الاخرى**
لكونه اصلا **ولا يبطل المسح بتسوطها قبل التبريق** العذر والحانة وما
الحديث سواهما ويجوز مسح العصابة العليا بعد مسح السلك والاسفاس
بعد نزع العليا ولا يبطل مسحها بابتلال ما تحتها بخلاف الخف ويجوز
شد يدها بغيرها بعد مسحها **ولا يجب اعادة المسح عليها** اي الموضوعة
بدا **والا فضل اعادة** على الثانية لثبته البدنية **فاذا رمد او ارمي**
طيس لم حادق اه لا يفضل عينيه او غلب على ظنهم الفصل تركه او انقصر
ظفره او حصل له داء وجعل عليه دواءا او علكا كنع ضرر الماء ونحوه او جعل
عليه جلدة مرارة ونحوها **وفرضه نزعها** جاز له المسح للضرورة وان
ضربه المسح تركه لان الضرورة تقدر بقدرها **ولا ينقض الوضوء في مسح**
الخف في الاظفار وقيل تشترط فيه كالتيتم للبدنية **ومسح الجيرة ومسح الرأس**
فرضي سوا في عدم اشتراط النية لانه طهارة بالماء **باب**
الحصول والنفاذ والاستحاضة يخرج من الفرج اي بالمورد من ثلا
وما يجف ونفاذ ومقرها الرحم **واستحاضة** وفرضها قولها **فالحضن**
من غوايض الايوان واعظم المهمات لاحكام كثرة كالطلاق والعتا
وقال استبرأ والعدة والسب وجعل الوطى والصلاة والصوم ورواه
القراء ومسه والاعتكاف ودخول المسجد وطواف الحج والبلوغ و
در ينفضه اي يدفعه بقوة **رحم** هو محل تربية الولد من نطفة با
لغة تقع بين لاديه ينفضي خروج در ميسبه **ولا جيل** لان العجري
عادة ما شدد رحم الرحم بالجيل فلا يخرج منه شيء حتى يخرج الولد

فصل في الجيرة ونحوها اذا انفصل اوجرح او كسر عظمه فله
جيرة او جيرة هي عيذان من جريد تلف بقرق وتربط على العضو
المكسر وكان لا يستطيع عمل العضو بما ارد ولا حار وفيه لا يجبا استعمال
الحار ولا يستطيع مسح وطلح على الصحيح مرة واحرق في الصحيح وقيل
يكسر الالف في الرأس واستجابه رواية وقيل فرق لان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يمسح على عمامته ولما كسر راسه على راسه صلى الله عليه وسلم يوم احد او يوم
خيبر امره النبي صلى الله عليه وسلم ان يمسح على الجوار ومسح على الكثر ما شدد العضو هو الصحيح ليل يودي الى فساد الجرح بالاسفاس وكفى المسح على ما ظهر من الجسد من عمامة المنقصد ونحوه ان ضربه حلها بقا للضرورة ليل يسري ما فيض الجرح وان لم يضر الجرح حلها وعزل

506

الزكاة من مصرف

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the right page, written in a cursive script.

بكر مستحبه ومحب في الخلاصة عدم كونه لانه حرام لغرضه وحرمة وعلى النسا
مخرج به ولم ار الحكم في تكفيره وعدمه **واذا انقطع الدم لا تكمل الجنب و**
النفس حل الوطى بالغل لقوله تعالى ولا تقربوه حتى يطهرن بتخصيص الطهارة
فانه جعل الطهارة غاية للحرمة ويجب ان لا يطأها حتى تقبل لقراءة التذكرة
خروجها من الخلق والنفس كالجنب **ولا يحل الوطى ان انقطع الجنب و**
النفس عن المسئلة له وانه اريد دون الأكثر ولو لم يمار عادتها الا باحد
ثلاثة اشياء اما ان **تغسل** لان زمان الغسل في الاقل نحو ثوبين الجنب وبا
لصل خلصت منه وان انقطع دون عادتها لا يقربها حتى تغسل عادتها لان
عوده فيها غالب فلا اثر لغسلها قبل عمار عادتها **او تنضم** لعذر وتقبل
على الاصح لئلا يكمل التيمم بصلوة ولو نقلا بخلاف الغسل فانه لا يحتاج لمؤكد و
الثالث ذكره بقوله **او قصر الصلاة ديناً في ذمتها** وذلك بان **يترك بعد**
الانقطاع تمام عادتها من الوقت الذي انقطع الدم فيه زماناً ما **بمع**
الغسل والتحرمة فافوتها ولكن لم تغسل فيه ولم يتم حتى خرج في الو
قت فيخرج من وقتها ويحل وطهارة الترتب صلاة ذلك الوقت في
ذمتها وهو حكم من الاحكام للطاهرات فان كان الوقت يسيراً لا يسع الغسل
والتحرمة لا يحل بطهارة تخرج وجهه مجرداً عن الطهارة بالماء والتيمم حتى
لا يلزمها العنا ولا يصح صوم اليوم كأنها أصبحت وبها الجنب قد ناب للمسلم
لان الكفاية بحل وطهارة بنفس انقطاع دمها تمام عادتها قبل العشرة
بعد من حظاها بالفضل وانما شرطنا الموكد للانقطاع لدون الأكثر توفيقاً
بين القرائين **وتقصي الحايض والنفسا الصوم** **وه الصلاة** لحد
عائشة رضي الله عنها كان يصيبها ذلك فنومت بقضاء الصوم والنوم بقضاء
الصلاة وعليه الاجماع **ويكره بلحها بخرقة** اشياء الصلاة للامر بالطهارة
في الآية **وقراءة آية من القرآن** لانه من شأنه عليه وسلم **وسمها الا**

Handwritten marginal notes on the right side of the right page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page.

Handwritten marginal notes on the left side of the right page.

بغلاف لثني غنبا للنفس ودخول سعد والطواق للنفس المستحبه **ويجبر**
على الجحد ثلاثة اشياء الصلاة والطواق لما تقدم **وبس القرآن** ولو اية الا
بغلاف للنفس عنه في الآية **وه** **مختصة** وهو مخرج النجس من الدم وعلا
سته انه لا راحة له وحكمه كعاقب دايماً لا يمنع صلاة اي لا يسقط الخطاب بها ولا
يمنع صحتها اذا استمر نازلاً وقتاً كاملاً كما سذكره **ولا يمنع** اذا ما صوماً فرضاً
كان او نفلاً ولا يجزئ **وطياً** لانه ليس اداء وطهارة ذوي الاعذار ضرورة
بينها بقوله **وتقضى المستحاضة** وهي ذات دم تنقص عن اقل الجنب او اذ على
أكثره او أكثر النفس او زاد على عادتها في اقلها وتجاوز الكثرة الجبل والقي
لم تبلغ تسع سنين **ومن بعد ركس بول واستطلاق بطن** وانتقلت ر
ورعاق دايماً وجرح لا يترق ولا يمكن حبسه بجنون غير شقة ولا يحل
ولا بالايام في الصلاة فهذا ابو منون **وقت كل فرض** لا الكلف فرض ولا تغل لقوله
عليه السلام **المستحاضة** تتوضأ لوقت كل صلاة رواه سبط ابن الجوزي
عن ابن حنيفة رحمه الله وسائر ذوي الاعذار في حكم المستحاضة **والدليل**
فيهم **ويصلون** به اي بوضوءهم في الوقت **ما شاؤوا من الغرايف** اد اللحية
وقدنا غيرهما ولو لم يزل من زمان الصحة **وما شاؤوا من النوافل** والوا
جبات كالوتر والعيد وصلاة جنازة وطواف وسرصة **ويطرون**
لعذر **وربن** اذا لم يطروا فضا غير العذر **مخرج الوقت** كطلوع الشمس
في الحج عند الحنيفة **ويجد فقط** وعند زفر بدخوله فقط وقال ابو يوسف
بها وازداده النقص للخروج مجاز وفي الحقيقة ظهور الحد الماتوق في
الظهور بوضوء العتيق والعيد على الصبح خلافاً لابي يوسف وزفر ولا يقطع
العيد بوضوء الصبح خلافاً لزفر **ولا يصير** من ابتلي بناقن **حد ولا حتى**
يتوجه العذر وقتاً كاملاً ليس فيه انقطاع لعذره **نقد الوضوء**
الصلاة اذ لو وجد لا يكون معذوراً وهذا الاستيعاب الحقيقي بوجود العذر

Handwritten marginal notes on the left side of the left page.

في جميع الوقت او الاستيعاب الحكيم بالانقطاع القليل الذي لا يسع الطهارة والصلابة
شرط ثبوتها اي العذر **وشرط دوامها** اي العذر **وجوده** اي العذر في كل
وقت بعد ذلك الاستيعاب الحقيقي والحكي **ولو كان وجوده مرة واحدة**
 ليعلم بانقاؤه **وشرط انقطاعه** وخروج صاحبه عن كونه معذورا **واخلو**
وقت كامل عنه بانقطاعه حقيقة فهذه الثلاثة شرط الثبوت والدوام
 والانقطاع مثال لثبوت العذر والعافية عنه **وكرمه** **ما**
النجاسة والطهارة عن المافرغ من بيان النجاسة الحكيمة والطهارة
 عنها شرع في بيان الحقيقة ومن يلبسها وتقيتها ومقدار المنع منها وبين
 تطهير محلها وقدمت الاولى لبقا للمع عن الملوحة والنجاسة بقا من المحل
 وان قل من غير اصابة من يلبسها بخلاف الثانية فان قتلها عن بل الكبر للنجاسة
 والنجاسة جميع نجس فيجب من اسم معين مستندة شرعا واصله مصدر **ن**
 استعمال اسمها في الشرع انما المشركون نجس ويطلق على الحكي والحقيقي ونجس
 المحل بالحقيقي ونجس المحل بالحكمي **والنجاسة** اسم وللنجاسة التا
 وبالكسر صفة وتامة للثنا والظهور اما اثبات الطهارة بالمحل او ازالته
 النجاسة عنه ويفترض فيها لا يعني منها وقد ورد ان اول شيء يسأل عنه العبد
 في فترة الطهارة وان عامة عذاب العبر من عدم الاعتناء بشاؤونها **ن**
 عن النجاسة خصوصاً البول وقد شرع في بيان حقيقتها فقال **تنقسم النجاسة**
الحقيقية الى قسمين احدها نجاسة **غليظة** باعتبار قلة المنوعة منها
 لا في كيفية تطهيرها لانه لا يختلف بالغلظ والخفة **والقسم الثاني نجاسة**
خفيفة باعتبار كثرة المنوعة منها كاليس في الخلطة لا في التطهير واما
 الماء والمياهات لانه لا يختلف تنجيسها **ما** **الغليظة كالمز** وهي التي من
 ما العيب اذا غلوا واشتد وقوف بالزبد وكانت غليظة لعدم غلظته
 فنحس نجاستها كالدم المسفوح عند الامام والحقيقة الثبوت المعارض

قوله في جميع الوقت
 اي العذر في كل وقت
 بعد ذلك

قوله في فترة الطهارة
 اي في فترة الطهارة
 عن النجاسة

كقوله في

كقوله في السراية وسلم استغفر هو من البول مع خبر العريين الدال على علمها
 بقبول الابل **والدم المسفوح** الالة الشريفة لا الباقي في اللحم الممزول والسمين
 والباقي في عروق المذكي ودم الكبد والطحال والقلب وما لا ينقض الوضوء
 في الصحيح ودم البقر والبراغيث والفيل وان كثرت ودم السمك في الصحيح
 ودم السمكة في حقه **ولم الميتة** ذات الدم لا السمك والجراد وما لا ينقض له
 سائل **واصابها** اي جلد الميتة قبل دبحه **وبول** **مالا ياكل لحمه** كالادي ولورد
 ضياء والذئب وبول الفارة بنجس الماكان الاحتراز لانه نجس ويصنع عن
 القليل منه ومن خرفه في الطعام والياب للضرورة **ونحو ذلك** بالجم جمع
ورجع الباع من البهايم كالغنم والبقر والخرير **ولغايبها** اي سباع البها
 لتولده من لحم نجس **وخز الذجاج** يتلث الدال **والبط والاوز** لانه **وما**
ينقض الوضوء نجس وجه من بدن الانسان كالدم السائل والمني والمذي
 والودي والاستحاضة والحيف والنفاس والحيض والنفاس والحيض والنفاس
 بالاتفاق لعدم معارض دليل نجاستها عنده ولعدم مسانحة الاجتهاد في
 طهارتها عندها **واما النعم الثاني** وهي النجاسة الخفيفة **فكقول الغرض**
 على المعنى به لانه مأكول وان كره لحمه وعند محمد طاهر **وكذا بول كل ما يؤكل لحمه**
 من النعم الاهلية والوحشية كالغنم والخرير والقيدي بولها لان روث الخنزير
 البغال والخيول ونحوها نجس وبول النعم نجاسة مغلظة عند الامام لعدم تقا
 رخص نصين وعندها خفيفة لاختلاف العلماء هو الظاهر لعدم بلوي البولي
 وطهرها محمداً **او قال لا يمنع الروث** وان نجس لبولي الناس بائناً
 الطرق والخانات بها وجة البعير كرفينه وهي ما يصعد من جوفه الى فيه
 فكذا جرة البقر والغنم واما دمر السمك ولعاب البغل والمار فطاهر في ظاهر
 الرواية وهو الصحيح **ومن الخفيفة** **خ** **طير لا يؤكل** كالقنبرة والحدا في الاصح
 لعدم الضرورة في رواية طاهر وصححه الرضوي ولما بين الغنم بين الغنم

قوله في السراية
 اي العذر في كل وقت
 بعد ذلك

قوله في فترة الطهارة
 اي في فترة الطهارة
 عن النجاسة

قوله في فترة الطهارة
 اي في فترة الطهارة
 عن النجاسة

اسموی

فصل في معرفة النجس بالوجود وادوارها
فمن انما هو النجس وبعضه النجس وهو
طوبى الائمة من الطم يذبح به ذكر الجوهري
وهو النجس بالوجود والاداء
النجس بالوجود والاداء
النجس بالوجود والاداء

71

ليل
طال
ناجني المير طالعك

71

٣
وفي الحظ
عن الورد
ان الخنزير
ذبح مطهر
اجابني
السيد
نور

وقد نظم بعض الفضلاء ما يصير في الكافر من الفضائل
 وكاف في الوقت صلابا فتدا سبها صلاة لا مفسدة
 وبالأذان معلنا فيه استا وقد سجد عند صياح ما في
 في الصلاة متغير د ولا الزكاة والصيام والصدقة
 اجمع من النهي الدرة المنيعة

والصلاة في وقتها
 والصلوة في وقتها
 والصلوة في وقتها
 والصلوة في وقتها

وسبها الاميل خطاب الله الانبي والاوليات اسباب ظاهرا تيسر او شرو
 سبها وحكمها استقوا الواجب ونيل الثواب واركانها سبها وصفتها
 انما من او واجب او سنة سبها بامثلة ان شاء الله تعالى بشرط
لزم صحتها اي تكليف الشخص بها **ثلاثة اشياء الاول** لانه شرط للخطا
 بفروع الشريعة **والبلوغ** اذ لا خطاب على صغير **والعقل** لانعدام
 التكليف دونه **ولكن توسر بالاولاد** اذ اوصلوا في السن **سبع سنين**
ومغرب عاها اي عشاها اي عشاها بكرة رقبته وجرا
 بحسب طاقتهم ولا يزيد على ثلاث من بات بدهة قال صلى الله عليه وسلم
 مروا الاولادكم بالصلاة لسبع واضربوهم عليها لعشر وفرقوا بينهم في النسا
واسبابها اوقاتها **وتجب** اي يفترض فعلها **يا اول الوقت وجوبا**
موسما فلا حرج حتى يضيئ عن الارافينوجة الخطاب حتما وبانهم
 بالتأخير عنه **والاوقات** للصلوات المفروضة **خمس** اولها **وقت صلاة**
الصبح والوقت مقدار من الزمن مفروض لا مريما من **ابدا طلوع الفجر**
 لا ما تم جبريل حين طلع الفجر **المادق** وهو الذي يطعم من مضامير
 والكاذب يظهر طول الام فيجب وقد اجعت الامة على ان اوله الصبح
 الصادق واخره **الى قبل طلوع الشمس** قوله عليه السلام وقت صلاة
 الفجر علم بطلوع قرن الشمس الاول وثانيها **وقت صلاة الظهر من زوال**
الشمس عن بطن السماء بالاتفاق ويمتد الى وقت العصر وفيه رواية
 عن الامام في رواية **الى قبل ان يصير ظل كل شيء مثليه** سوى في الزوال
 لتعارض الآثار وهو الصحيح وعليه جعل المشايخ والمتون والرواية
 الثانية اشار اليها بقوله **او مثله مرة واحدة** **سوي ظل الاسوي** فانه
 مشق على الروايتين والفني بالمر بوزن الشيء ما نسخ الشمس بالشيء
 والظل ما نسخته الشمس بالعداة **والخيار الثاني الطحاوي وهو قول**

والصلاة في وقتها
 والصلوة في وقتها
 والصلوة في وقتها
 والصلوة في وقتها

وانما قد مر
 الطحاوي في وقتها
 والصلوة في وقتها
 والصلوة في وقتها

والصلاة في وقتها
 والصلوة في وقتها
 والصلوة في وقتها
 والصلوة في وقتها

والصلاة في وقتها
 والصلوة في وقتها
 والصلوة في وقتها
 والصلوة في وقتها

الصالحين

الصالحين الى يوسف ومحمد لامة جبريل العشر فيه ولكن علت
 ان اكثر المشايخ على اشتراط بلوغ الظل مثليه والاخذ به احوط البوا
 الذمة بيقين اذ تقدم الصلاة عن وقتها لا يصح وتصح اذا خرج
 وقتها فكيف والوقت باق اتفاقا في رواية اسدا اذا خرج وقت
 الظهر يصير ورة الظل مثله لا يدخل وقت العصر حتى يصير ظل كل شيء
 مثليه فينهما وقت منهل فالاحياط ان يصلي الظهر قبل ان يصير الظل مثله
 والعصر بعد مثليه ليكون موديا بالاتفاق لذاتي المبوط **اول وقت**
العصر من ابتدا الزيادة على المثل او المثليين لما قدمناه من الخلاف
الى غروب الشمس على المشهور لقوله صلى الله عليه وسلم من ادرك ركعة
 من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر وقال الحسن بن زياد
 اذا اصغرت الشمس خرج وقت العصر وحمل على وقت الاختيار **اول**
وقت المغرب منه اي غروب الشمس **الى قبيل غروب الشفق الاحمر**
على المختار به وهو رواية عن الامام وعليها الفتوى وبها قاله
 لقول ابن عمر الشفق الحمر وهو مروي عن ابي ابراهيم النخعي وعليه
 اطلاق اهل المسان ونقل رجوع الامار اليه **وابتدا وقت صلاة الشا**
والوتر منه اي من غروب الشفق على الاختلاف الذي تقدم اليه قبل
 طلوع الصبح الصادق لاجماع السلف وحديث امامة جبريل لا يفي
 ما اول وقت امامته وقال صلى الله عليه وسلم ان المرادكم صلاة الاولى
 الوتر فصلوها ما بين الشا الاخر الى طلوع الفجر **ولا بقدر صلاة**
الوتر على صلاة العشا هذا الحديث **وللترتيب** **اللازم** بين فرض
 العشا وواجب الوتر عند الامام ومن لم يجد وقتها اي المشا
 لم يجبا عليه بان كان في بلد كبتغار باقضي المشرق يطلع فيها الفجر
 قبل غيب الشفق في اقصا ليا في السنة لعدم وجود السب وهو الوقت

والصلاة في وقتها
 والصلوة في وقتها
 والصلوة في وقتها
 والصلوة في وقتها

والصلاة في وقتها
 والصلوة في وقتها
 والصلوة في وقتها
 والصلوة في وقتها

والصلاة في وقتها
 والصلوة في وقتها
 والصلوة في وقتها
 والصلوة في وقتها

وليس مثله اليوم الذي كسنة من ايام الدجال لا يتردد الاوقات
فيه وكذا الاجال في البيع والاجارة والصوم والحج والعدة كما بسطناه في
اصل هذا المختصر والتمهيد الموفق **والاجماع بين فرعين في وقت اذ لا يصح**
التي قدمت عن وقتها ولا يحل تاخير الوقتية الى دخول وقت اخر
بعد كسر ومطروحة المروي في الجمع على تاخير الاولى الى قبل اخرها
وعند فرائد دخل وقت الثانية فملاها فيه **الا في عرفة للحاج** لا يفترق
بشرط ان يصلي الحاج مع الامام الاعظم اي السلطان او نائبه كطامن
الظهر والعصر ولو سبق فيها وبشرط **الاحرام** الحج لا عمرة حال صلاة كل من
الظهر والعصر ولو احرر بعد الذوال في الصحيح وصحة الظاهر فلو تبين
فساده اعاده ويعيد العصر اذا دخل وقته المتعاد فله اربعة شروط
لصحة الحج عند الامام وعندهما يجمع الحاج ولو منفردا قال في البرهان
وهو الاظهر **فيجمع الحاج بين الظهر والعصر جمع تقديم** في ابتداء وقت
الظهر بمجد نمرة كما هو العادة فيه باذان واحد واقامتين ليتنبه الجمع
ولا يفصل بينهما بناقلة ولا سنة الظهر **ويجمع الحاج بين المغرب والعشاء**
جمع تاخير فيصليهما **بجزء لفة** باذان واقامة واحدة لعدم الحاجة للتبني
بدخول الوقتين ولا يشترط هنا سوي المكان والاحرام **ولم تجز المغرب**
في طريق من لفة يعني الطريق المعتاد للعامة لقوله صلى الله عليه وسلم
للاذي راه يصلي المغرب في الطريق المعتاد امامك فان فعل ولم يجز في
طعن الفجر او خاف طلوعه صح **ولما بين اصل الوقتين بين المصلي من قوله**
يستحب الاسفار وهو التأخير للاضائة **بالفجر** بحيث لو ظهر فساد العاد
بغرة اسفونة قبل طلوع الشمس لقوله صلى الله عليه وسلم **والفجر**
فانه اعظم للاجر وقال عليه السلام **نور** و**ابا الفجر** ببارك لكم ولان في الفجر
تكثير للجماعة وفي التخليص تقبيلها وما يوردي الى التكثر افضل وليس له

شرح وادى ما ذكره في
وهي الوقت والمكان والاحرام
والامام الاعظم والحاج عند اشتداد
من اشتراط الامام الاعظم وصحة الظاهر
شرح كبير

ماورد

ماورد عن اخو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **جاء في جماعة**
ثم فعد بذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس صلى الله عليه وسلم كانت لتكبر حجة
ومرة تامة تامة حديث حسن وقال صلى الله عليه وسلم **من قال في صلاة**
الصبح وهو ثابتي رجليه قبل ان يتكلم لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك
وله الحمد بحمدي وميت وهو علي كل شئ فديس عشر مرات كتب له عشر حسنة
ومحى عنه عشر سيئة ورفع له عشر درجة **جاء** وكان يومه ذلك في حزم من كل
مكروه وحرس من الشيطان ولم يتبع بدين ان يدركه في ذلك اليوم الا
الشرك **باسم الله** قال الترمذي هذا حديث حسن وفي بعض النسخ **في**
حسن صحيح ذكره النووي وقال صلى الله عليه وسلم **من مكث في صلاة بعد**
الفجر الى طلوع الشمس كان كمن اعتق اربع رقاب من ولد اسماعيل وقيل
عليه السلام من مكث في صلاة بعد العصر الى غروب الشمس كان كمن اعتق
ثمان رقاب من ولد اسماعيل وزاد الثوري **ب** لا انتظار فرض وفي الاول
لنقل والاسفار بالفجر يستحب سفر او حضار **الرجال** الا في من لفة للحاج
فان التخليص لم يفرق لواجب الوقت في بيده ما كان هو في حق النساء
دايمالا ان قرب للسفر وفي غير الفجر الانتظار الى فراغ الرجل عن الجماعة
ويستحب الا براد بالظهر في الصيف في كمال البلاد لقوله صلى الله عليه
وسلم **ابردوا بالظهر** فان شدة الحر من فيج جهمهم والجمعة كالظهر ويستحب
تجمله اي الظاهر في الشتاء في الربيع والخريف لانه عليه السلام كان يغسل
الظهر بالبرد **الا في يوم غيم خفيف** وقوله قبل وقته **فيؤخر** استحبابا
فيه اي يوم الغيم اذ لا كراهة في وقته فلا يضر تاخيرها **ويستحب تاخير**
صلاة العصر صبا وشيئا لانه صلى الله عليه وسلم كان يؤخر العصر ناديات
الشمس ايضا فنية وليتمكن من التسل قبله **حالم تغيير الشمس** بذهاب نوايا
فلا يتخير فيه البصر هو الصحيح والتاخير الى التغيير مكروه **في**

وقيل لا فضل لمن في الملوك كلها
انتظار فراغ الجماعة من الرجال
كذلك في التنبية شره كبير

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك صلاة المنافقين ثلاثا يجلس احدهم
 حتى اصفرت الشمس وكانت بين يدي الشيطان ينقر كنفه لا يذكر الله
 الا قليلا ولا يبالي بالناخير لم يرض وسفر **ويستحب تعجيل اي العصر في يوم**
الغيم مع يقين دخولها خفية الوقت المكروه **ويستحب تعجيل صلاة المغرب**
 صبا وشتا ولا ينصل بين الاذان والاقامة فيه الا بقدر ثلاث ايات او حكمة
 خفيفة لصلاة جبريل عليه السلام يا النبي صلى الله عليه وسلم يا اول الوقت
 في اليومين وقال عليه السلام ان امي لئن لم يزلوا يخبرونني بغير خروا
 المغرب الى اشباك النجوم معناه ان اليهود فكان تاخيرها مكروها
الا في يوم غيم والامن عذر سفر او مرض وحضور مائدة والتخفيف قليلا
 لا يكره وتقدم المغرب ثم الجائزة ثم سنة المغرب وانما يستحب في وقت
 الغيم عدم تعجيلها خفية وقوعها قبل المغرب لشدة الالتباس **فوق**
خر فيه حتى يتقن الغروب ويستحب تاخير صلاة العشاء الى ثلث الليل
 الاول في رواية الكشي وفي رواية القنوري الى قبل الثلث قال صلى الله
 عليه وسلم لو لال الله استوعب امي لاخرت العشاء الى ثلث الليل او نصفه وفي
 جميع الروايات التاخير الى النصف صباح في الشا معارضة دليل النذب
 وهو قطع السر المهني عند دليل الكراهة وهو تفتيل الجماعة لانه قل ما
 يقوم الناس الى نصف الليل فتعارضوا فثبتت الاباحة والتاخير الى ما بعد
 النصف مكروه لثلاثة دليل الكراهة عن المعارض والكراهة تحريمية
ويستحب تعجيل اي العشاء في وقت الغيم في ظاهر الرواية لما في التاخير من
 تفتيل الجماعة لمظنة المحرم والظلم وقد نال السر المهني عنه وهو ما فيه
 لغوا ويؤتون قيار الليل او يودون الى تنويع الصبح وانما اذا كان السر
 لمهمة او قراة قد راه وذكر حكايات الصالحين ومذاكرة فق وجديت
 مع صيف فلا بأس به والنهي يكون ختم الصلابة بعبادة كابدت بها

ما فيه عين يوم غيم فقال بغير
 منظر بغير غيم بطلت
 منظر فيه الغيم للمارجا
 مثلا مسكين

لحي

لحي ما بينهما من الزلات ان الحسنات بذهن البسات **ويستحب تاخير صلاة**
النوتر ضد الشفع يكون التاخير في الواو وكسرها **الى قبل اخر الليل** **ينق**
بالاقتناء والا يوتر قبل النوتر لقوله عليه السلام من خاف ان لا يوتر
 اخر الليل فليوتر اوله ومن طبع ان يقوم اخر الليل فليوتر اخره فان
 صلاة الليل مشهودة وذلك افضل وسذكر الحلاق في وتر رمضان انه
 اعلم بالصواب **فصل في الاوقات المكروهة ثلثة اوقات**
لا يصح فيها شي من الغرائب والواجبات التي لزم في الامة قبل
خروجها اي الاوقات المكروهة اولها عند طلوع الشمس الى ان ترتفع
 وتبين قدر ربح او ربح من الثاني عند استوائها في بطن السماء الى ان
تزدول اي تعيل الى جهة المغرب والثالث عند اصفرانها وضربها
 حتى تقدر العين على مقابلتها **الى ان تغرب** لقول عتبة بن عامر
 الله عني ثلثة اوقات نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نصلي فيها
 وان نغير موتانا عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند زوالها حتى تزدول
 ولوحين يضيئ المغرب حتى تغرب رواه سلم والمراد بقوله ان نغير
 رحالة الجارة اذ الدفن غير مكروه فكيف بها للملازمة بينهما وقد
 ظهر بالسنة نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نصلي على موتانا عند
 ثلثة عند طلوع الشمس الى اخره واذا اشرفت الشمس وهو في صلاة النحر
 بطلت فلا ينقص وضوءه بالمعقوفة بعده وعلى انها تسلب نفلا
 ولا تنهي كسالي للموامر عن صلاة النحر وقت الطلوع لانهم قد يتكرونها
 بالمة والصحة على قول يجتهد اولي من الترك **ويصح ادائها وجبها**
اي الاوقات الثلاثة لكن مع الكراهة في ظاهر الرواية كما نرى في
وسجدة اية تليت فيها وناقلة شرعها او نذر ان يصلي فيها فيقطع وينفي
 في كامل في ظاهر الرواية فان معنى عليها صح كما صح عصر اليوم ياداه

فصل
 قال في الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم
 والدعاء والتسبيح في هذه الاوقات افضل من
 قراءة القرآن وتجويزه في غيرها فان القراءة من
 اركان الصلوة وهي مكروهة في غيرها فاولي تركها كان
 دكانها ايج نهر بالحرف هـ

ومعنى نقيض على وجه ان ثلثة النواقيص للصلوة
 والثناء لله - المصنوع بطلناه الصلوة للصلوة
 في امة نقيضت خذ في من طوبى للمؤمنين الصلاة
 بحرف

في ظاهر الرواية لما في التاخير من
 تفتيل الجماعة لمظنة المحرم والظلم
 وقد نال السر المهني عنه وهو ما فيه
 لغوا ويؤتون قيار الليل او يودون الى تنويع الصبح
 وانما اذا كان السر لمهمة او قراة قد راه وذكر حكايات الصالحين
 ومذاكرة فق وجديت مع صيف فلا بأس به والنهي يكون ختم الصلابة
 بعبادة كابدت بها

و سذكر بيانه الفاظه ومعانيها فتوايه **س** الاذان فليس بواجب على
الاصح لعدم تعليمه الاخراني وكذا **الاقامة سنة مؤكدة** في قوة الوجوب
لقوله عليه السلام اذا حضرت الصلاة فليؤذن احدكم وليؤمكم البركهم
واللداومة عليه **الفرائض** ومنها الجمعة فلا يؤذن لصيد واستسقاء وجنا
وفتر فلا يقع اذان العشاء للوتر على الصحيح **ولو صلى الفرائض منفرد انفرادا**
فانه يصلي خلفه جنود من جنود الله **واكان او قصاصا او وحدا** كما فعله
النبي صلى الله عليه وسلم **للرجال وكبرها** اي الاذان والاقامة **للسالمات**
بن عمر بن كراهتهما **لنواشار** الى ضبط الفاظه بقوله **يكبر في اوله اربعا**
في ظاهر الرواية وروي الحسن بن مزين **وجزم** الرواية التكبير ويكون كلما
الاذان والاقامة في الاذان حقيقة وينبغي الوقوف في الاقامة لقوله
صلى الله عليه وسلم الاذان جزم والاقامة جزم والتكبير جزم اي
لافتتاح للصلاة **ويثنى تكبيرا اخره** عود التقليم **كباقي الفاظه** وحكمة
التكرار تعظيم شأن الصلاة في نفس السامعين **ولا ترجع في كلتي**
الشهادتين لان بلا الارض في الله عنه لم يرجع وهو ان يخطب بالشهادتين
ثم يرجع فينفض بهما والاقامة مثله لفعل الملك النازل **ويزيد**
ليؤذن بعد فلاح الجي قوله الصلاة خير من النوم **يكبرها مرتين**
لان النبي صلى الله عليه وسلم امو ببلد الارض في الله عنه وخض به الفجر
لانه وقت نوم وعفلة **ويزيد بعد فلاح الاقامة قد قامت**
الصلاة ويكررها مرتين كما فعله الملك **ويتمهل** يتأمل في الاذان بما
لفصل بكتة بين كل كلتين **ويسرع** اي يجذر في الاقامة **للاسر** بهما
في السنة **والاجوز** الاذان **بالفارسية** المراد غير العربي وان علم انه اذانه
في الاظهر لوروده بلان عربي في اذان الملك النازل **ويستحب ان**
تكون المؤذن صلي اي متقيا لانه امين في الدين عالما بالسنة في الاذان

[illegible]

عَلَيْكُمْ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ
مِنْ طِينٍ ثُمَّ عَلَّمَهُ
مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَى
شَيْءٍ قَدِيرٌ

[Faint handwritten text, likely bleed-through from the reverse side.]

وعالمه خول أوقات الصلاة لتصح العبادة وإن يكون على وضوء
لقوله صلى الله عليه وسلم لا يؤذن إلا بتوضي **صتبل القبلة** كما فعل الملك الناصر
إلا أن يكون ركباً ضرورة سفره وحمل وبكره في الحضر ركباً في ظاهر الرواية
ويستحب أن **يجعل أصبعه في أذنيه** لقوله صلى الله عليه وسلم لبدا لا في است
عنه **اجعل أصبعك في أذنيك** فإنه أرفع لصوتك وقال صلى الله عليه وسلم لا
يسمع من كثرة صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء الا شهده يوم القيامة وينظم
كل مسلم ويأبى سمعه ويستحب أن **يحول وجهه بمنايا الصلاة** ويسار راباً للقل
ولو كان وحده في الصلوة لأنه سنة الأذان **ويستحب في صومعة** أن لم يتم
الأعلام بتحويل وجهه **يفصل بين الأذان والإقامة** لكرهه ومعلمها
بقدر ما يحضر العوم الملازم موت للصلاة للامر به مع مراعات الوقت
المستحب ويفصل بينهما في المغرب بسكتة هي قدر قراءة ثلاث آيات **فصار** أو
أية طويلة أو قدر ثلاث خطوات أو أربع **ويؤتى** بعد الأذان في جميع الأ
وقات لظهور التواني في الأمور الدينية في الأصح وثوب كل بلد يجب
ما توافرها **أقول** أي المؤذن **بعد الأذان الصلاة الصلاة** يا مسلمين
قوموا إلى الصلاة **ويكره التلحين** وهو التطريب والخطابة للعراب قارياً
تحسين الصوت بدونه فهو مطلوب **ويكره إقامة المحدث** وأذانه لما روي
فيما فيه من الدعوى إلى الجب بنفسه واتبعت هذه الرواية كوافعها نفس الحديث
وإن صحح عدم كراهة أذان المحدث **ويكره أذان الجنب** برواية واحدة كما
قامت **ويكره بل لا يصح أذان صبي لا يستل** وقيل والذي يقتل أيضاً لما روي
وجنون ومعناه **وسكران** لنفسه وعدم تمييزه بالحقيقة وأذان **أمراة**
لأنها إن خفت صوتها اختلفت بالأعلام وإن رفعتها ركبت معصية لأنه نحو
وأذان فاسق لأن خبره لا يقبل في الديانات **وأذان قاعد** المخالفة صفة
الملك النازل الأنفس **ويكره الكلام في خلال الأذان** ولو ورد السلام

٢٣
في في
من انما
من انما
قال لعل
انما انما
في في
في في
في في
في في

من مؤلفات
الشيخ
الشيخ

[illegible][illegible]

هذا هو الوجه الثاني في بيان ما لا بد من طهارة المكان الذي يصلي فيه

وعلى السنة الادكان الداخلة فيها اراد التقريب والافاضل يحتاج لما ذكرنا من زيادة فاردنا به بيان ما اليه الحاجة من شروط صحة الشروع والاداء على صحة او كماله او فز ومن غير بلفظ الشيء الصادق بالشروط والركن من الشروط الطهارة من الحدث الاكبر والصغير والنجاسة لاية الوضوء والحدث لغة الشيء الحادث وشهنا ما يفيد شرعية تقوم بالاية الى غاية المنزل باو منها طهارة الجسد والثوب والمكان الذي يصلي عليه فلو شرطنا ان يتقارب في سائر المصورة وهو لا يري منه الجسد جازا نت صلاته وان كانت النجاسة رطبة فالتي على اليد او ثوبه ليس نجاسة او كسرها بالتقارب فلم يجز ربح النجاسة جازت صلاته وانما كسرها بغير طهارة او بقى من عاينه طريق ظاهر ولم يترك الطريق النجس حركة تمت والا فلا الواضحة ان راسه نجسة وجلس مفسر يستمكن في حجره المصلي وطهر من جسده راسه لا يبطل الصلاة اذا لم يتفصل من نجاسة يانفخ لان شرط الطهارة من نجس غير مفعول عنه وتقدم بيان حجة ان شرط طهارة من نجس القديم فيبطل الصلاة بنجس مانع تحت احدها او نجسه فيها فندبر في الاصح وقيامه على قدر منجس مع الكراهة وانفساه عن مكان طاهر لنجس ولم يملك به مقدار كن لا تبطل به وان مكث قدره بطلت على المختار ومنها طهارة موضع اليدين والركبتين على الصحيح لا فتراف السجود على سبعة اعظم واختاره الفقيه ابو الليث وانكر ما قيل من عدم فتراف طهارة موضعها وان روايته جواز الصلاة مع نجاسة موضع الكفين والركبتين ساذقة ومنها طهارة موضع الجبهة على الاصح من الروايتين عن ابي حنيفة وهو قولهما جميعا ثم استدلوا بحدوث السجود عليها لان الغرض وان كان يتأدى بمقدار الارنبية على القول المرجوح يصير الوضع ٥ معدوما كما بوجوده على النجس ولو اعاده على طاهر في ظاهر الرواية

فقد علم ان طهارة المكان من الحدثين الاكبر والصغير والنجاسة شرط لصحة الصلاة

هذا هو الوجه الثالث في بيان ما لا بد من طهارة المصلي

ولا يمنع

هذا هو الوجه الرابع في بيان ما لا بد من طهارة المكان الذي يصلي فيه

ولا يمنع نجاسة في محل افنه مع طهارة باقي المحل بالاتفاق لانه الاقل من الدرهم ويصير كانه افتصر على الجبهة مع الكراهة وطهارة المكان الزم من الثوب المشروط بنجاسة الدلالة اذ لا وجود للصلاة بدون مكان وقد ثبت بدونه ثوب ولا يضر وقوع ثوبه على نجاسة لا تعلق بحال سجوده ومنها **سائر المصورة** للاجماع على افتراضه ولو في ظله والشرط يتوهم من جوازها على الصحيح ولا يضر نظرها من جيبه في قول عامة المشايخ ولا يضر لو نظرها احد من اسفل ذيله لان النجاسة فيه حرج والثوب المبرر والمختصوب وارفع الغرض تصح فيها الصلاة مع الكراهة وسند ذكره والمكتب ان يطبق في ثلاثة ثياب من احسن ثيابه فيص وازار وعجامة ويكره في ازار مع القدرة عليها ومنها **استقبال القبلة** الاستقبال من قبله الماشية الوادي بمعنى تقابلته وليست اليدين للطلب لان الشرط المتعاقبة لا يطلبها وهو شرط الكتاب والسنة والاجماع والمراد منها بقعتها لا بناحي لو نوي بنا الكعبة لا يجوز الا ان يريد بوجه الكعبة وان نوي المحراب لا يجوز **فلملك المشاهد للكعبة** من اجزاءها اي الكعبة هو الصحيح ونية القبلة ليست بشرط والتوجه اليها يقينية عن النية هو الاصح وجهها هي التي اذا توجه اليها الانسان يكون شامتا للكعبة او طهورا تحقيقا او تقريرا ومعنى التحقيق انه لو فرض خط من ثلعا وجهه على زوايا قايمة الى الافق يكون ما راي على الكعبة او هو ارباعا ومعنى التقریب ان يكون ذلك من غير فلعن الكعبة او هو ارباعا الا ينزل به المتعاقبة بالكلية بانه بقي شيء من سطح الوجه شامتا لها او هو ارباعا وغير المشاهد البعيد والتقریب سواء **ولو بمكة** وحال بينه وبين الكعبة بنا او جيل على الصحيح كما في الدراية والتجسس ومن الشروط **الوقت للمصلي** المنسب بالكتاب والسنة والاجماع وقد نفى على استطراد في عدة من المصنفين

هذا هو الوجه الخامس في بيان ما لا بد من طهارة المكان الذي يصلي فيه

هذا هو الوجه السادس في بيان ما لا بد من طهارة المكان الذي يصلي فيه

من تأييد ان التلقظ بالنية سنة لم يرد بها سنة النبي عليه الصلاة والسلام
بل سنة بعض المتأخرين لاختلاف الزمان وكثرة الشواغل على العتوب فيما
يجوز من التأخيرين **والخامس من هاتيك الناحية** مع نية اصل الصلاة **هـ**
للمتقدم اما النية المشتركة فلا تقدم واما الخاصة وهي نية الاقدار
فلا يلحقه من فساد صلاة امامه لانه بالالتزام قبوي فرض الوقت وال
قد بالامام فيه او ينوب الشروع في صلاة الامام ولو نوي الاقدار به لا
غير قبل الاجز به والاصح انه يجوز لانه جعل نفسه تبعاً لامام مطلقاً و
القبضية انما تنقضي اذا صار مطلقاً بما صلاه الامام وقيل متى انظر اليك
الامام كما ه عن نية الاقدار والصحيح انه لا يصير مقتدياً بمجرد الانظا
لانه متروك بين كونه للاقدار او لوجك القادة وينبغي ان لا يعين الامام
خشية بطلان الصلاة بظهور خلافه ولو ظنه زائداً فاداه عمر ولا يضر
كما لو لم يخطر بباله انه زيد او عمر وقيد بابا المتقدم لانه لا يشترط نية الا
ساعة للرجال بل للنساء **والسادس من هاتيك الناحية** وطهارة النية **تعيين الغرض**
في ابتداء الشروع حتى لو نوي فرضاً وشروع فيه ثم نسي فظنه نفلوعا
فاعت على ظنه نفور من سقط وكذا عكسه يكون نفلوعا ولا يشترط
نية عدد الركعات ولا اختلاف في اتم الغرض من شرط تعيين النية
كالنفل مثلاً ولو نوي فرض الوقت مع الاية للجمعة ولو حج بين نية من
وقبل صبح للمرض لقوته عند ابي يوسف وقال محمد لا يكون داخل في
سما للمنعاز من ولو نوي نافلة وجنزة فهي نافلة ولو نوي مكتوبة
وجنزة فهي مكتوبة **والسابع منها تعيين الواجب** اطلقة فمثل قضا
نفل اضله والتذرع والوتر وركعتي الطواف والعديد لاختلاف
الاسباب وقالوا في العديدين والوتر ينوب صلاة العيد والوتر
من غير تعيين بالواجب لانه لا يفيده وفي سحر والطاوة لا يفيده

[illegible]

في الجدران

في السجدة وفي التلاوة يعني بالدفع الزاحم من سجدة النكر والهوتنبيه
 لتجميع عدد عشر وطاعة الترخيم الثامن كونه باللفظ العربية للتأدية عليها
 في الصحيح التاسع ان لا يحرر من ايماء الالبس **واشباع** حركة الهامس الجلالة
 خطا لفة ولا **استند** به الصلاة وكذا استكنها العاشر ان ياتي بجملة تامة من
 مبتدأ وجنر الحادي عشر ان يكون بذكر حال الصبي الثاني عشر ان لا يكون با
 بسمله كما ساقى الثالث عشر ان لا يحذف الهامس للجلالة الرابع عشر ان ياتي
 بالهاوي وهو الالف في اللام الثانية فاذا حذفت لم تنفتح الى اس عشر ان لا
 يقرن التكبير باليسند فلا يصح شروعه لو قال الله اكبر العلم بالعدد وم
 والموجود او العالم باحواله الخلق لانه يشبه كلام الناس ذكره هذا الاخير
 في البرازية وهذا عام من الله سبحانه بالايقاظ لجمعه ولم اراه قبله مجموعا فله
 الحمد اذا قامته وفضله ليس محظورا ولا محصورا ولا ممنوعا ولا بشرط
 التبيين **في النقل** ولو سئلت العج في الاصح وكذا التراجع عند عامة الشا
 وهو الصحيح والاحتياط التبيين فينوي مرعا مسما بالتراجع لو سئلت
 العج **يفترض القيام** وهو ركن متفق عليه في الغرائب والواجبات وحده
 القيام ان يكون بحيث اذا مديده لا ينال ركبته وقوله **في غير النقل** له
 نقل بالقيام فلا يلزم في النقل كما سئلت ذكره ان شاء الله تعالى **يفترض**
القرأة ولا تكون الا بجمعها كما تقدم لقوله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن
 يعني ركن زائد على قول الجمهور لستوطها بالضرورة عن المعتدي عندنا وعن
 اللدرك في الركوع لجماعا **بالنقل** كانت القرأة ضرورية ولو قرأه قصيرة
 مركبة من كلمتين كقوله تعالى ثم نظرت في ظاهرها الرواية واما الآية التي من
 كلمة كدها سئلت او حرفي من ن ق او حرفين ثم فسروا حروفهم فسق
 كصعب فقد اختلف المباح والاصح انه لا يجوز بهما الصلاة وقال النبي
 وري الصحيح الجواز وقال ابو يوسف ومحمد الغرض قرأة ايت طويلة او ق

[A large section of handwritten Arabic script, likely from the same manuscript as the previous block, showing dense cursive writing.]

زاد في الحاشية
 المنفرد بالخط وحفظه في الصلاة
 على كل حال من صلاة التيمم
 افضل من صلاة التيمم
 افضل من صلاة التيمم
 افضل من صلاة التيمم

في الصلاة في حائط ما حيز به الصلاة من القرائن فرض عين وحفظ العائنة
 وسورة واجبة على كل مسلم وحفظ جميع القرآن فرض كفاية واذا علمت ذلك
 فالقراءة فرض في ركعتي الفرض اي ركعتين كانتا ولا يصح بقراءة في ركعة
 واحدة فقط خلفا لغيره والحنن البصري لان الامر لا يقتضي تكرار
 قلنا نعم لكن لم يمت في الثانية لتساكها من كل وجه فالاولى بمباراة النفس
 والثانية بدلالة القراءة فرض في كل ركعات النفل لان كل شفع من صلاة
 على حدة والقراءة فرض في كل ركعات الوتر اما على كونه سنة فظاهر وعلى
 وجوبه للاجتماع ولم يتعين شي من القرآن لصحة الصلاة لاطلاق ما
 قلنا وانما يتعين العائنة وجوبها كما سندها ولا يقر الوتر بل يجمع
 حال جمع الامام وبينت خلافا له لقوله تعالى واذا قرأ القرآن فاستمعوا
 وانصتوا وقال صلى الله عليه وسلم يكفئك قراءة الامام جهرا مخافتا
 وانصتوا الامام الاعظم واصحابه والامام مالك والامام احمد بن حنبل
 على صحة صلاة المأموم من غير قراءة يشا وقد بطلت بالاصل وقلنا ان
 قر المأموم العائنة او غيرها كركعة على المذنب ويفترض الركوع لقوله
 تعالى ركعوا وهو الاختيار بالظهر والرس جميعا وكما له بتسوية الرأس
 باليمنى واما التعديل فقال ابو يوسف والشافعي بغيره وقال ابو حنبل
 البجلي فليد الامام الى حنيفة رحمه الله تعالى لو نقص من ثلاث تيجان الركوع
 والسجود لم تجز صلاته والا حدب اذا بلغت حدته الركوع يشوبه
 للركوع لانه عاجز عما هو عليه ويفترض السجود لقوله تعالى وسجدوا
 وبالنسبة والاجماع والسجدة اما تتحقق بوضع الجبهة لا الانف وحده
 مع وضع لحيدي اليدين ولحيدي الركبتين وشي من اطراف اجامع اليدين
 القديين على ظاهر من يمسك الارض والا فلا وجود لها ومع ذلك البعض
 يفتي بخارج الكراهة وتام السجود باثباته بالوجه فيه ويتحقق بوضع جميع

في الصلاة في حائط ما حيز به الصلاة من القرائن فرض عين وحفظ العائنة
 وسورة واجبة على كل مسلم وحفظ جميع القرآن فرض كفاية واذا علمت ذلك
 فالقراءة فرض في ركعتي الفرض اي ركعتين كانتا ولا يصح بقراءة في ركعة
 واحدة فقط خلفا لغيره والحنن البصري لان الامر لا يقتضي تكرار
 قلنا نعم لكن لم يمت في الثانية لتساكها من كل وجه فالاولى بمباراة النفس
 والثانية بدلالة القراءة فرض في كل ركعات النفل لان كل شفع من صلاة
 على حدة والقراءة فرض في كل ركعات الوتر اما على كونه سنة فظاهر وعلى
 وجوبه للاجتماع ولم يتعين شي من القرآن لصحة الصلاة لاطلاق ما
 قلنا وانما يتعين العائنة وجوبها كما سندها ولا يقر الوتر بل يجمع
 حال جمع الامام وبينت خلافا له لقوله تعالى واذا قرأ القرآن فاستمعوا
 وانصتوا وقال صلى الله عليه وسلم يكفئك قراءة الامام جهرا مخافتا
 وانصتوا الامام الاعظم واصحابه والامام مالك والامام احمد بن حنبل
 على صحة صلاة المأموم من غير قراءة يشا وقد بطلت بالاصل وقلنا ان
 قر المأموم العائنة او غيرها كركعة على المذنب ويفترض الركوع لقوله
 تعالى ركعوا وهو الاختيار بالظهر والرس جميعا وكما له بتسوية الرأس
 باليمنى واما التعديل فقال ابو يوسف والشافعي بغيره وقال ابو حنبل
 البجلي فليد الامام الى حنيفة رحمه الله تعالى لو نقص من ثلاث تيجان الركوع
 والسجود لم تجز صلاته والا حدب اذا بلغت حدته الركوع يشوبه
 للركوع لانه عاجز عما هو عليه ويفترض السجود لقوله تعالى وسجدوا
 وبالنسبة والاجماع والسجدة اما تتحقق بوضع الجبهة لا الانف وحده
 مع وضع لحيدي اليدين ولحيدي الركبتين وشي من اطراف اجامع اليدين
 القديين على ظاهر من يمسك الارض والا فلا وجود لها ومع ذلك البعض
 يفتي بخارج الكراهة وتام السجود باثباته بالوجه فيه ويتحقق بوضع جميع

وفي ذكر الجاهل عن مسوط خواجه زاده
 انه قد يكون فاسقا وهو مروي عن
 عدة من الصحابة قالوا هو مروي عن
 المختار

وهو وندو له وجه على الارض مما لا يستحب
 فيه فدخل الالف في الخاء والذوق والسكر
 وقضى اصعب ولحد من القديين شرط ايه
 ان لا يرفع راسه من سجدة ولا يرفع راسه من سجدة
 مع الكراهة في سجدة واحدة ولا يرفع راسه من سجدة
 هو جوهره

اليدين والركبتين والقديين والجبهة والالف كما ذكره الحال وغيره ومن
 شروط صحة السجود كونه **على ما** اي شي **بعد** الساجد **تحت** لو يبالغ
 لا تستقل راسه ابلغ مما كان حال الوضع فلا يرفع السجود على القطن والبلع
 والبتن والارض والذرة وبنز الكتان والخطه والشعر **تستقر عليه**
جبهة فيصح السجود لان جابها يستقر بمضاهي بعض خشونة ورضا
 وة والجبهة اسم لما يصيب الارض مما فوق الحاجبين الى قصاص الشعر
 حالة السجود ويصح السجود ولو كان **على كفة** اي الساجد في الصحيح
 او كان السجود **على طرف ثوبه** اي الساجد ويكفي عن ذكر السجود
 على كونه عارضة **ان ظهر محل وضعه** اي الف أو الطرف في على الاصح لانقاله
وسجد وجوبا **بما صلب من الفة** لان ارنبة ليست محل السجود ولما كان
 شرط كمال لشرط صحة قال ويجوز **بجبهة** واليصح **لاقتضار على الا**
في الاصح الامن عذر بلجبهة لان الاصح ان الامام يرجع الى مواضعة
 ما حيزه في عدم جواز الشروع في الصلاة بالفارسية لغیر العائنة
 عن العربية وعدم جواز القراءة فيها بالفارسية وغيرهما من اللسان
 غير عربي لغیر العائنة عن العربية وعدم جواز الاقتضار في السجود
 على الالف بل اعذر في الجبهة للحديث اموت ان اسجد على سبعه اعظم على
 الجبهة الحديث ومن شروط صحة السجود **عدم ارتفاع محل السجود**
عن موضع القديين بالكثر من نصف ذراع لتحقق صفة الساجد والا
 ارتفاع القليل لا يضر وان زاد على نصف ذراع لم يكن السجود ايم لم يقع
 معتد به فان ضل غيره معتبرا صحت وان انصرف عن صلاته ولم يبدد بطلت
 الا ان يكون ذلك **لوجه سجدة** فبما على ظهره **صل صلاة** للضرورة فان لم
 يكن السجود عليه مصليا او كماه في صلاة لزي لا يصح السجود ومن
 شروط صحة السجود **وضع لحيدي اليدين ولحيدي الركبتين في الصلابة**

كما قد مناه ووضع **شي من اصابع الرجلين** موجها بياطه نحو القبلة **حالة**
السجود على الارض ولا يركب لصحة السجود **وضع ظاهر القدم** **لانه ليس عليه**
 لقوله صلى الله عليه وسلم ان السجدة على خمسة اعظم على الجبهة واليد
 والركبتين واطراف القدمين متفوق عليه وهو اختيار الفقيه واختلف
 في الجواز مع وضع قدم واحدة ويشترط لصحة الركوع والسجود
تقديم الركوع على السجود كما يشترط تقديم القراءة على ركوع لم يبق
 بعده فيما يصح به فرض القراءة ويشترط **الرفع من السجود الى قرب**
العتود على الرفع عن الامام لانه بعد جالساً بقر به من العتود ففتور
 السجدة بالعود بعده اليها والافلاو ذكر بعض المتأخرين انه اذا اقبل جهرته
 عن الارض ثم اعادها جازت ولم يعمل به تصحيح وذكر القدوري انه قد
 ما ينطلق عليه اسم الرفع وجعله شيخ الاسلام ارفع او ما يستقيم الناظر ارضا
ويقتضى العود الى السجود لان السجود الثاني كالاول فمن باجماع
 الامة ولا يتحقق كونه الاول الا بوضع الاعضاء السبعة ولا يوجب التكرار
 الا بعد من اقبلها مكانها في السجود الاول فيلزمه رفعها ثم وضعا للوجود
 التكرار وبه وردت السنة كان صلى الله عليه وسلم اذا سجد ورفع راسه
 من السجدة الاولى رفع يديه من الارض ووضعهما على فخذيه وقال صلى الله
 عليه وسلم سلوا كما رايتوني اعمل وقال صلى الله عليه وسلم ان الذين يسجدون
 كما يسجد الوجه فاذا وضع احدكم وجهه فاليضعها واذا رفعه فليرفعها
 وحكمة تكرار السجود قبل تمديد وقيل ترغيبا للشيطان حيث لم يسجد مرة
 وقيل لما امر الله بهي ادم بالسجود عند اخذ الميثاق ورفع المليون ركعة
 ونظر والكفار لم يسجدوا سجدتين انما شكر النعمة التوفيق وانشأ
 الامر ويقتضى **العتود الاخير** باجماع العلماء وان اختلفوا في قدره
 والمفروض من عندنا الجواب **قدرة** قراءة **الشهادتين** في الاصح حديث ابن مسعود

وهي الله

وهي الله عنه حين علمه الشهادتين اذا قلت هذا او فعلت هذا فتد
 فثبت صلاتك ان ثبت ان تم فتم وان ثبت ان تفقد فافقد علوق تمام
 الصلاة به وما لا يتم العزم الا به فهو فرض وزعم بعض متأخريان المفروض
 في العتدة ما ياتي فيه بكلمة الشهادتين فكان فرضا على كل من شرط **تأخير**
 اي العتود الاخير **عن الاركان** لانه شرع لحتمها بفناء سجدة صلبية
 تذكرها ويشترط لصحة الاركان وغيرها **اداءها مستقفا** فاذا ركع او
 قام او سجد نال ما لم يعتد به وان طرأ فيه النوم صح بما قبله منه وفي
 العتدة الاخرة خلا في قال في منية المصلي اذا لم يجد ما بطلت وفي جامع
 الفتاوى يعتد بها نائما لانها ليست بركن وسببها على الاستراحة فيلزم
 النوم قلت وهو غمرة الاختلاف في شرطتها وكثيرها ويشترط لصحة ادا
 المفروض اما **معرفة كيفية** يعني منية **الصلاة** وذلك بمعرفة خمسة ما فيها
 اي ما في جملة الصلوات **من الخصال** اي الصفات الغرضية يعني كونهما
 فرضا فيعتقد افتراض ركعتي الفجر واربعة الظهر وهكذا باقى الصلوات
المفروضة فيكون ذلك **على وجه يميزها عن الخصال** اي الصفات
المسبوبة كالسنة الرواتب وغيرها باعتبار منية ما قبل الظهر وما
 بعده وهكذا وليس المراد ولا الشرط ان يميز ما شملت عليه صلاة الصبح
 من الغرض والسنة مثل اعتقاد فرضية القيام وسنة الشا والتسبيح او
اعتقاد الصلوات اي ان ذات الصلوات التي يسهلها **افرض** كاعتقاد
 ان الاربع في الفجر فرض ويصل كل ركعتين بانفرادهما وبيان ثلاث شمر
 ركعتين في المغرب معتقد ان منية **الحس** **حي لا يتنقل بغيره** لان النقل
 يتأدى بنية الغرض اما الغرض فلا يتأدى بنية النقل كافي التخييس والمزيد
 والملازمة ثم بنية على الاركان وغيرها **فالاركان** **المفروضة** **المذكورة**
 التي علمتها فاما قد مناه باكثر من ستة وعشرين وهي

فصل في

والسماة عند الحيفة لوجود الرق **البطن والظهر** لانهما منية
 وفقد رها وتديرها ليس من العورة المحرم **وجميع بدن المرأة عورة الا**
وجها وكفيها باطنها وظاهرها في الاصح وهو المختار وذراع المرأة
 عورة في ظاهر الرواية وهو الاصح وعن الحيفة ليس عورة **والا**
قد رها في اصح الروايتين باطنها وظاهرها لعموم الضرورة لها من
 العورة فشرحت في المختار عورة في الاصح وعلمه الضوي فكشف
 ربه يمنع صحة الصلاة ولا يحل النظر اليه معطو عانها في الاصح كشمها
 وذكره المعطوع وتقدم في الاذان ان صورة عورة وليس المراد جود
 كلامها بل ما يحصل من تلبينه ومطيطه لا يحل سماعه **وكشف ربه عن**
من اعضا العورة الفليضة والحيفة من الرجل والمرأة **يمنع صحة الصلاة**
 مع وجود السائر لا ما دون ربه والركبة مع الفخذ عضو واحد في
 الاصح وكعب المرأة مع ساقيها واذنها بانفرادها عن راسها وتديرها
 المنكسر فان كانت ناهضا فممنوع لصدورها والذكر بانفراده **والا**
 نشين بلامنها اليه في الصحيح وما بين المرأة والعانة عضو كامل يجوز
 البदन وكل اليه عورة والدبر والثاني في الصحيح **ولو تفرق الانكشاف**
على اعضا من العورة وكان جملة بالترق يبلغ ربيع اصغر الاعضا
المنكشفة يعني التي انكشفت بعمها **يمنع صحة الصلاة** ان حال من الا
 نكشاف بقدر اذاركن **والا اي** وان لم يبلغ ربيع اصغرها او بلغ ولم
 يزل من الانكشاف **فلا يمنع الصحة** للضرورة سواء الفخذ والفخذين
عجن عن استقبال القبلة بنفسه **لمرض** او خشية عرق وهو على خشية
او عجن عن الفخذ بنفسه **من دابة** وهي سائرة او كانت جوارح او
 كبروا لا يمكن الركوب الا بعين **او خاف عدوا** ادبيا او بشاعيا
 نفسه او دابة او ماله او امرأته او اشده الخوف لقول او هرب من

فمن انكشفت ففطرها في الحال لا تقيد ان يكون
 بغيره وان كان بغيره فسد في الحال عند
 كماله في القبة وهو يتبدل عزيبا في بحر

فمن انكشفت ففطرها في الحال لا تقيد ان يكون
 بغيره وان كان بغيره فسد في الحال عند
 كماله في القبة وهو يتبدل عزيبا في بحر

عدو كذا

عدو رابعا **قبلة جهة قدرته** للضرورة وقبلة الخائف **جهة امنه**
 ولو خاف ان يراه العدو ان فقد صلى منطلقا بالاجل الى جهة امنه
 والقادر بقدرته العنبر ليس قادرا عند الامام خلافا لها واذا لم يجد
 احدا فلا خلاف في الصحة **ومن اشبهت عليه جهة القبلة ولم يكن**
عنده مخبر من اهل المكان ولا ممن له علم او سأل فلم يجبه **ولا محراب**
 بالمحل **تحرى** اي اجتهد وهو بذل المجهود وبذل المعصود ولو سجد
 تلاوة ولا يجوز التحري مع المحراب لان وضعا في الاصل جوق ومن
 ليس من اهل المكان والعلم لا يفتى في قوله وان اخبره اثنان من هو
 سافر مثله لانها يجزى ان عن اجتهاد ولا يترك اجتهاده باجتهاد غيره
 وليس عليه قرع الابواب للسؤال عن القبلة ولا من الجدار ان خشية
 الهواء وللأشياء بطاق غير المحراب واذا مضى الاعمي وكعة لغير
 القبلة فجارجل واقام اليها وقدر به فان لم يكن حال افتتاحه عند
 مخبر فصلاة الاعمي صحيحة لانه لا يلزمه من الجدار والافاسده ولا
 يصح اقتدار الرجل بينه وبين الصورة بين قدرته في الاولى وعلم خطابه في الثانية
ولا العادة عليه اي التحري **لو علم بعد فزاعده** انه **لخطا** لجهة لقول
 بن عتبة رضي الله عنه كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة
 مظلمة فلم ندري ايم القبلة فصلى كل رجل منا على حاله فلما أصبحنا ذكرنا
 ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فإيماننا لو اقم وجه الله
 وليس التحري للقبلة مثل التحري للثومني والسائر فانه اذا ظهر نجاسة
 الماء او الثوب اعاد لانه امر لا يحل الا شأنا والقبلة تحمله كالحول
 عن المقدس الى الكعبة **وان علم خطيه** او تبدل اجتهاده **في طلانه**
استدار من جهة اليمين لا اليسار **ولبي** على ما اداه بالتحري لانه تبدل
 الاجتهاد كالشيخ واهل قبا استداروا في الصلاة الى الكعبة حين بلغهم

مطلب
 القادر بقدرته العنبر ليس قادرا

ومن انكشفت ففطرها في الحال لا تقيد ان يكون
 بغيره وان كان بغيره فسد في الحال عند
 كماله في القبة وهو يتبدل عزيبا في بحر

واختلصوا المشاؤون فيما اذا صلى الى الجهات
 الاربع فقولوا بانه لا يفتى في الاولى قبلته ومثل
 يستقبل ولو ذكر ان من سجد من الملائكة ناسيا
 فسدت كما في القبة اي نهره

فمن انكشفت ففطرها في الحال لا تقيد ان يكون
 بغيره وان كان بغيره فسد في الحال عند
 كماله في القبة وهو يتبدل عزيبا في بحر

الشيخ واستحسنه النبي صلى الله عليه وسلم وانه تذكير بحدوثه عليه بطلت صلاته
وان شرب من اشبهت عليه بلا حركه فله موقوف فافلوا منها **فممن بعد فافلوا**
 من الصلاة انه **اصاب محض** لانه يبين الصواب بطل الحكم بالاستصحاب وثبت
 الجواز من الاصل **وان علم باصابتها ولو بنائب الظن فندت** لان حاله
 قوي به فلا يبين قويا على ضيق خلافا لابي يوسف **كافسدت فيما لو**
لم يعلم اصابتها اصلا لان الضار ثابت باستصحاب الحال ولم يرتفع بدليل
 فنظر الصاد لان المشروط لم يحصل حقيقة وللحكم واذا وقع تحريم الى جهة
 فضلي الى غير هذا لا يجزيه لتركه الكعبة حكا في حقه وفي الجهة التي تحراها ولو
 اصاب خلافا لابي يوسف في ظهور اصابتها هو بحمله كالمحرر في الاواني اذا
 عدل عن تحريم وظهر طهارة ماء تروضا به صحت صلاته وعلى هذا الوجه
 في ثوب وهو يعتقده ان يفسد او انه محدث او عدم دخول الوقت فظهر
 بخلافه لا يجزيه وانه وجد الشرط لعدم شرط اخر وهو ضار فعمله ابتداء
 لعدم الجزم ولما في المناقضة وجدت الطهارة حقيقة والنية **ولو تحريم**
فومحبات في قلة ومجمل حال امامهم في ترجيح تحريم صلاتهم لالام
 تقدير على امامه كافي بوق الكعبة لما قد ساء **فصل**
 في بيان **واجب الصلاة** الواجب في اللغة يحى بمعنى اللزوم وبمعنى
 استقوط وبمعنى الاصطراب وفي الشرع اسم لما الزمنا بدليل فيه شبهة
 قال في الامام واما سمي به اما لكونه ساقطا عن اعلى الوجود ساقطا
 على اعلى او لكونه مضطربا بين العرف والسنة او بين اللزوم وعدمه
 فانه يلزم من اعلى الاعلى انه يشرع الواجبات لا كمال الفرائض والصن
 لا كمال الواجبات والاداب لا كمال السنة يكون كلامنا محققا لما شرع
 تكليفه وحكم الواجب استحقاق العقاب بتركه عمدا وعدمه كفار جاحدين
 والثواب بفعله ولزوم سجود السهو وانقضاء الصلاة بتركه سهوا واعادتها

انما هو في الصلاة
 انما هو في الصلاة
 انما هو في الصلاة
 انما هو في الصلاة

واعلم ان الادلة الصحيحة في هذه المسئلة
 في هذه المسئلة
 في هذه المسئلة
 في هذه المسئلة

بتركها



بتركها واستوطنا الفرض فافلوا ان لم يسجد ولم يعد **وهو الواجب**
ثمانية عشر شيئا الاول وجوب قراءة الفاتحة لقوله صلى الله عليه وسلم
 لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وهو ليقى الكمال لانه جنزلا ولا ينسخ
 قوله تعالى فقرأ وما ينسرف فوجب العمل به **والثاني من سورة قصيرة او**
ثلاث ايات فصار لقوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بالحدود
 سورة في فريضة او غيرها **في ركعتين غير مصيبتين من الغرض غير**
 الثاني في جميع الثاني ويجب الفهم في جميع **ركعات الوتر لما شئت السنة**
وجميع ركعات النفل لما روينا لاه كل شئ من سنة من الفاتحة صلاة على كل
وجيب تعيين القراءة الواجبة في الاوليين لمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم
 على القراءة فيها **وجيب تقديم الفاتحة على قراءة السورة** للمواظبة على
 قراءتها من السورة ابتداء فذكر بقراءة الفاتحة ثم بقراءة السورة وسجد السجدة
 كالوكر الفاتحة ثم قراءة السورة **وجيب جنس الالف** اي ما صلب منه
للمجربة في السجود للمواظبة عليه ولا يجوز الصلاة بالاقصا ر على الاثر
 في السجود على الصحيح **وجيب مراعات الترتيب** فيما بين السجدين وهو
الايتان بالسجدة الثانية في كل ركعة من الغرض وغيره **قبل الانتقال**
لغيرها اي لغير السجدة من باقي افعال الصلاة للمواظبة فان قامت
 بسجدها ولو بعد السجود الاخير ثم بعد السجود **وجيب الاطمين**
 وهو التقدير **في الاركان** بتكبير الجوارح في الركوع والسجود حتى
 تطمئن تمامه في الصحيح لانه تكمل الركن لانه كما قال الجرجاني والغز
 كما قال ابو يوسف ومقتضى الدليل وجوب الاطمين ايضا في التوبة
 والبلية والرفع عن الركوع للامر به في حديث النبي صلى الله عليه وسلم والمواظبة
 على ذلك كله واليه ذهب المحقق الكمال ابن العارم وبنو ابن ابي حنيفة
 وقال انه الصواب **وجيب السجود الاول** في الصحيح ولو كان دكا

في هذه المسئلة
 في هذه المسئلة
 في هذه المسئلة
 في هذه المسئلة

في هذه المسئلة
 في هذه المسئلة
 في هذه المسئلة
 في هذه المسئلة

في هذه المسئلة
 في هذه المسئلة
 في هذه المسئلة
 في هذه المسئلة

في هذه المسئلة
 في هذه المسئلة
 في هذه المسئلة
 في هذه المسئلة

باب في الصلاة
باب في الركعة

مقود المسوق فيما يقضي ولو جلس الاول بمالام لمواظبة النبي صلى
الله عليه وسلم عليه وسجوده لله لا تركه وقام ساجدا **وجب قراءة**
التشهد فيه اي في الاول وقوله في **التعجب** تعلو بكل من التقود و
تتمده وهو احتراز عن القول بغيرها او سببه التشهد وحده للمواظبة
وجب قراءة اي التشهد في **الجلوس** **الاخير** ايضا للمواظبة **وجب القيا**
الى الركعة الثالثة من غير تراخ بعد قراءة **التشهد** حتى لو زاد عليه
باعتدال اركان ساجدا بسجد السهو لكان حائرا واجب القيام **لثالثة و**
يجب لفظ السلام من بين في اليمين واليسار للمواظبة ولم يكن فضائلا
ابن مسعود **دون عليكم** لخصول المقصود بلفظ السلام دون متعلقه
ونجته الوجوب بالمواظبة عليه ايضا **وجب قراءة قنوت الوتر** عند
ما في خيفته وكذا تكبيرة القنوت كافي للجهره وعند ما هو كالوتر سنة
وجب تكبيرات العبد وكل تكبيرة منها واجبة يجب بتركها سجود
لله **وجب تعيين لفظ التكبير** لا فتاح **كل صلاة للمواظبة عليه**
وقال في الذخيرة ويكره الشروع بغيره في الاصح وقال السرخسي الاصح
انه لا يكره كافي التبيين فلذا لا يختص وجوب الافتتاح بالتكبير في صلاة
العبد خاصة خلا فالتن فيه بها ووجه العموم مواظبة النبي صلى
الله عليه وسلم على التكبير عند افتتاح كل صلاة **وجب تكبيرة الركوع**
في ثالثة اي الركعة الثانية من **العبد** تبعاً لتكبيرات الزوايد
فيها لا يتأهلها بخلاف تكبيرة الركوع في الاولى **وجب جهر الامام** لقراءة
وحميت الجهر وقراءة **الساكن** للمضرب والنشأ **ولو قضا الصلاة** في
الله عليه وسلم **وجب الجهر بالحرارة** في صلاة **الحمة** و**السجد** و**التراب**
وجب والوتر في رمضان على الامام للمواظبة والجهر اصابع العبد
وجب الاسرار هو اسماع النفس في الصحيح وتقدم في جميع ركعات

باب في الصلاة
باب في الركعة
باب في السجدة

باب في السجدة
باب في السجدة

باب في السجدة
باب في السجدة

باب في السجدة
باب في السجدة

باب في السجدة
باب في السجدة

باب في السجدة
باب في السجدة

الظهر والعمود

باب في الصلاة
باب في الركعة

باب في الصلاة
باب في الركعة

الظهر والعمود ولو في جهتها بعرفة والاسرار فيما بعد اولى **التشدين**
الثالثة من المضرب وهي الرابعة من المشا والاسرار في **نقل التماسك**
للمواظبة على ذلك **والمضرب** يفرض **مخير فيما يجهر** الامام فيه وقد
بيناه وفيما يقضيه عما سبقه في الجملة والعبد **كشغل بالليل** فانه
مخير ويكتفي بادي الجهر فلا يضربا لما لا صلى الله عليه وسلم جهري في
التشهد بالليل وكان يؤمن اليقظان ولا يوقظ الوضوء كذا في
معراج الدراية **ولو ترك السورة في ركعة** من اولى المضرب او في جميع
اولي السجرات اي السورة وجوباً على الاصح **في الاخيرين** من
المشا والثالثة من المضرب **مع الفاتحة جهر** اي على الاصح **وتقدم**
الفاتحة ثم يقرأ السورة وهو الاصح وعند بعضهم يقدم السورة
وعند بعضهم ترك الفاتحة لانها غير واجبة ولو تذكر الفاتحة بعد
قراءة السورة قبل الركوع ياتي بها ويعيد السورة في ظاهر المذهب
كالوتذكر السورة في الركوع ياتي بها ويعيد **ولو ترك الفاتحة** في
الاولين **لا يكره** **ها في الاخيرين** عندها ويسجد السهو لان
قراءة الفاتحة في النسخ الثاني شروعة تقفلا وبقراتها مرة وقع عن
الاد القنوت مكانه واذا كررها خالف المشرع الا في النقل بخلاف
السورة فانها شروعة تقفلا في الاخيرين ولم تذكر **فصل**
في بيان **استنها** اي الصلاة **وهي احدي وحسن** تقرباً فيستن
رفع اليدين للتحريم **حدا لاذنين للرجل** لان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان اذا افتتح الصلاة كبر ثم رفع يديه حتى يحاذي بها
فيه اذنيه ثم يقول بسم الله الرحمن الرحيم **وحدا اذني الامة**
لانها كالرجل في الرفع والحركة في الركوع والسجود لان ذراعيها
ليسا بعورة **ورفع اليدين** **حدا المتكبين للمرة** على الصحيح لان

باب في الصلاة
باب في الركعة

باب في الصلاة
باب في الركعة

باب في الصلاة
باب في الركعة

قال في حاشية المتن...
ان المراد بالشرع...
مستنبط من المتن...
وهو قوله...
المراد من القواعد...
يعمل ذلك...

فزارها عورة وبناها على السرور والحق انما ترفع هذا الدنيا
وينظر الاصابع وكيفيته ان لا يغم كل الصم ولا يفرج كل الصم
بل يتركها على حالها مشورة لانه صلى الله عليه وسلم كان اذا كبر رفع
يديه فاشرا اصابعه **وينظر مقارنة احرام المقتدي لاحرام**
امامه عند الامام لقوله صلى الله عليه وسلم اذا كبر فكبّر واوقلا
اذا للوقت حقيقة وعندها بعد احرام الامام حبل الفاء للتعقيب
ولا خلاف في الجواز على الصحيح بل في الاولوية مع التيقن بحال الامام
وينظر وضع الرجل يده اليمنى على اليسرى تحت سرة محدث على
رضي الله عنه ان من السنة وقنع اليمنى على الشمال تحت السرة **ومتن**
الوضع ان يجعل باطن كف اليمنى على ظاهر كف اليسرى محكماً
بلمنصر والابهام على الوسخ لانه لما ورد انه يضع الكف على الكف
وورد الاخذ فاستحسن كثير من المشايخ تلك الصفة متمسكين بالحدوثين
وقيل انه مخالف للسنة والمذهب فينبغي ان يفعل بصفة احدهما
يثبت مرة وبالاخر اخري فياتي بالمصنعة فينهلوي **وضع المرأة**
يديها على صدرها من غير تحلو لانه استر لها **وسن الثمار وينا**
لقوله صلى الله عليه وسلم اذا تمت الى الصلاة فارفعوا ايديكم ولا تخالف
اذا كنتم ثم قولوا سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك
ولا اله غيرك وان تريدوا على التكبير اجزائكم وسنذكر بيانها ان شاء الله
سن التحوذ فيقول اعني بالله من الشيطان الرجيم وهو
ظاهر المذهب واستعيد الخ واختاره الهندول **للقراءة** فياتي
المسبوق كالامام والمنفرد لا المقتدي لانه تبع للقراءة عندها وقال
ابو يوسف تبع للثامنة للصلاة لدفع وسوسة الشيطان وفي الخلا
والحجيرة قول ابو يوسف الصحيح **وسن التسمية اول كل ركعة**

وهو قوله...
المراد من القواعد...
يعمل ذلك...

هذا هو المذهب...
ولا يخفى...
ولا يخفى...

هذا هو المذهب...
ولا يخفى...
ولا يخفى...

قبل الفاتحة...
المراد من القواعد...
يعمل ذلك...

قال في حاشية المتن...
ان المراد بالشرع...
مستنبط من المتن...
وهو قوله...
المراد من القواعد...
يعمل ذلك...

قبل الفاتحة لانه صلى الله عليه وسلم كان يفتتح صلاته بسم الله الرحمن الرحيم
والمقول بوجهها صفيث وان من لم يقرأه ثبوت المواظبة عليها بين المتأ
للأمام والمأموم والمنفرد والقاري خارج الصلاة للاسوة في الصلاة
وقال صلى الله عليه وسلم لعنني جبريل عليه السلام عند فرائضي من الفاتحة
امين وقال انه كالحتم على الكتاب وليس من القرآن وافصح لغاته المدونة المختص
والمعنى استجب دعائنا **وينظر التحديد للمؤتم والمنفرد اتفاقا وللأمام عند**
ايضا وينظر الاصرار بها بالثبات وما بعده للآثار الواردة بذلك **وينظر**
الاعتدال عند ابتداء التسمية وانتهائها بان يكون ليتها بها من غير طاعة
الراس كورد **وينظر جهر الامام بالتكبير والتسليم** الحاجة الى اعلانه
بالشروع والانتقال والحاجة للنفذ كالمأموم **وينظر تفويض القتل**
في القيام قد اربع اصابع لانه اقرب الى الشروع والتراوح افضل
من ثقب القدمين وتفسير التراوح ان يعتمد على قدمه ويحيط بال
مرة لانه اليسر وامكن لطول القيام **وينظر ان يكون الصورة المنقورة**
للفاتحة من طوال المفصل الطوال والقصار بكسر او لها جمع طو
وقصيرة والطوال بالضم الرجل الطويل وسمي المفصل به لكثرة فصوله
وقيل لفظة المنوخ فيه وهذا في صلاة الفجر والظهر ومن اوساه
جمع وسطا بفتح السين ما بين العقارب والطوال في العمر **والعشاق**
مقارنه في المغرب وهذا التقسيم لو كان المصل متيما المنفرد والامام
سواء لم يشمل على المقتدين بقراءة كذلك والمفضل هو السبع اصابع
يقول اوله عند الاكثرين من سورة المجات وقيل من سورة محمد صلى الله عليه
وسلم او من الفتح او من ق والطوال من مبدئ الالف والروح واوساه
منها لا يمكن وقصاره منها لاخره وقيل طوال من الجات الالف والروح
اوساه من كورت الى الفتح والباقي قصاره لما روي عن عمر بن الخطاب عنه

مطلب...
التراوح...

هذا هو المذهب...
ولا يخفى...
ولا يخفى...

هذا هو المذهب...
ولا يخفى...
ولا يخفى...

ان يعز في المغرب بقصر الفضل وفي الضارب وسط الفضل وفي الصبح بطول الفضل والنظر كالبحر مساواتها في سعة الوقت وورد ان كان
 لعصر لا اشتغال الناس بمهماتها وروي عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعز في الغداة يوم الجمعة التثنية
 الكتاب وهل اتي على الانسان وقد ترك الخفية الا انما من هذه السنة ولا من غيرها الشافعية الا القليل فظن بجعله المذهبين بطلان
 الصلاة بالفضل والترك فلا ينبغي الترك ولا الملازمة **واما في صلاة**
ورة يعز اي سورة شامة الصلاة النبي صلى الله عليه وسلم المعوذتين
 في الغداة في افترق قالوا واجبت قال سمعت بكلامي فحشيت ان
 تفنن الله كالمو كان **مسافرا** لان صلى الله عليه وسلم قرأ بالمعوذتين
 في صلاة الغداة في السفر واذا اشر في سقوط شرط الصلاة في تخفيف
 القراءة اولى **ويبين الحالة الاولى في الغداة** اتفاق التوارث من لندن
 صلى الله عليه وسلم اليوم هذا بالثلثين في الاولى والثاني في
 الثانية استجابا وان كثرت تفاوت لا باس به وقوله **خطا** اشارة
 الى قول محمد احيى ان يطول الاولى في كل الصلوات ويكره اطالة
 الثانية على الاولى اتفاقا بما فوق اثنين وفي النوافل الامر اسهل
ويبين تكبير الركوع لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر عند كل
 خفض ورفع سوى الرفع من الركوع فانه كان يستمع فيه **ويبين**
تسمية اي الركوع ثلاثا لقوله صلى الله عليه وسلم اذكر مع احدكم
 فيقل ثلاث مرات سبحان ربي العظيم وذلك ادناه واذا سجد فقل
 سبحان ربي الاعلى ثلاث مرات وذلك اي ادنى كالمعقوبي وهو
 الحج المحصل للسنة لا اللغوي والامر للاحتياط فيكره ان ينقص عنها
 ولورفع الامام قبل اتمام المقتدي ثلاثا فالصحيح انه يتابعه ولا يرد

تسليط
 في الصلاة

الامام على وجه يعل به التور وكذا اراد للفرد فهو افضل بعد الختم على
 وتر وقبل تسجعات الركوع والسجود وتكبيرها واجبات ولا بد في الو
 كوع والسجود بغير السجود وقال الشافعي في يد الركوع اللهم بك ركعت
 ولك خشعت ولك اسلمت وعليت تركت وفي السجود سجدة وجب للذي
 خلقة وموره وشوقه وبصره فبارك الله لمن التفتين كادوي
 عن علي قلنا هو محمول على حالة التجدد **ويبين اخذ ركبته بيديه حال**
الركوع **ويبين تفرج اصابعه** لقوله صلى الله عليه وسلم لا تفرج يديك في الله
 عند اذ ركعت فضع كفك على ركبتيك وتفرج بين اصابعك وارفع يديك
 عن جنبتيك ولا يثقل بقرمح الاصابع الا انها يمكن من ثقل الظاهر
والمرأة لا تخرجها لان مني حالها على السرة **ويبين نصب ساقه** لانه
 المتوارث واحدا وهما شبه القوس مكرره **ويبين بظلمه حال ركوعه**
 لانه صلى الله عليه وسلم كان اذا ركع يسوي ظممه حتى لو صب عليه الماء
 استقر وروي انه كان اذا ركع لو كان قدح ما يظلمه لما حرك لا استوا
 ظممه **ويبين تسوية راسه بعجزه** العجز بوزن رجل من كل شيء مؤخره
 ويذكر ويوثق والعجزه المرأة خاصة وقد تستعمل للرجل واما العجزه
 وهو ما بين الوركين من الرجل والمرأة لان النبي صلى الله عليه وسلم كان
 اذا ركع لم يشخص راسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك اي لم يرفع راسه
 ولم يخفضه **ويبين الرفع من الركوع على الصحيح** وروي عن ابي بصير
 ان الرفع منه فرض وتقدم **ويبين القيام بعده** اي بعد الرفع من
 الركوع **مطمينا للتوارث** **ويبين وضع ركبته** ابتدئ الارض ثم يديه
ثم وجهه عند نزوله للسجود ويسجد بينهما **ويبين عكس المنقوش**
 للقيام بان يرفع وجهه ثم يديه ثم ركبته اذا لم يكن به عذر واما
 اذا كان مضيقا او لا يسرحت فيفعل ما استطاع ويستحب المصبوط بها

ولا يطلب تسوية الاصابع الاضراس في الركوع
 ولا يثقل ما قاله في التفرج بين يديه
 التفرج بين يديه على ركبتيه
 اصابعه في الركوع لرواية ابن عمر
 وفي الخلاصة ولا يأخذ الركعة هو الاصح
 فليتنامل بركته في فضل اذا اراد الدخول
 في الصلاة

يحيى

هذا الايمان...
 في قوله...
 في قوله...

فيها **الايما** **نبيه الفاظ القرآن** ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا
 وبما ننبه الفاظ **السنه** ومنها ما روي عن ابي بكر رضي الله عنه انه قال
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم علمني يا رسول الله دعاء ادعوا به في صلا
 فقال قل اللهم اني ظلت نفسي ظلي كثيرا وانه لا يغفر الذنوب الا انت
 فاعف عني مغفرة من عندك وارحميني انك انت الغفور الرحيم وكان
 ابن مسعود رضي الله عنه يدعوا بكلمات منها اللهم اني اسئلك من الخير
 كله ما علمت منه وما لم اعلم واعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم اعلم
 ولا يجوز ان يدعوا بصلاته بما نبيه **كلام الناس** لانه يبطلها اهل
 قبل التقور قدر الشهد ويغوت الواجب بوجوده بعده قبل السلام
 بخروج وجهه دون السلام وهو مثل قوله اللهم زوجني فلانة اعطني
 كذا من الذهب والفضة والمناصب لانه لا يستجبل حصوله من العباد
 وما يستجبل مثل العفو والعافية **ويسن الالتفات بمنا ثم يتارا**
بالسليمين لانه صلى الله عليه وسلم كان يعلم عن يمينه فيقول السلام
 عليكم ورحمة الله حتى يركب بياض خذه الا عن وعن يسار السلام
 عليكم ورحمة الله حتى يركب بياض خذه الا يسر فان نقص فقال
 السلام عليكم او السلام او سلام عليكم اسأبت تركه السنه وصح فنه
 ولا يزيد وبركاته لانه بدعة وليس فيه شيء ثابت وانه يد اساره
 ناسيا او عامدا يعلم عن يمينه ولا يعيد عن يساره ولا شيء عليه سوا
 الاساة في الحمد ولو سلم تلقا وجهه يعلم عن يساره ولو سني يسار
 وقام يهود لم يخرجه من المسجد او يحكم في مجلسه وسلم **ويسن نية**
الامام الرجل والنساء والصبيان والخنثاء والملايكة الحنفية
 جميع حافظا سموا به لحفظهم ما يبعد من الانسان من قول وعمل او
 لحفظهم اياه من الجن واسباب المعاطب والايمن عدا لا خلا ف

ولو سهر من النار الى ما لم يخرج من
 المسجود وفي الشرايح او يتكلم والفتي بانه
 ان استندت العلة للبيان به كذا في

السنن في الصلاة والزيادة
 والسنن في الصلاة والزيادة
 والسنن في الصلاة والزيادة

فيه

هذا الايمان...
 في قوله...
 في قوله...

فيه وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال مع كل موت من حشون الحنفية
 واحد من يمينه يكتب الحنفية وواحد عن يساره يكتب الشيات ولما امام
 يلقيه الخيرات ولخزوراه يدفع عنه المكاره واخر عن يمينه يكتب ما
 يصل على النبي صلى الله عليه وسلم ويلقيه الى الرسول عليه الصلاة والسلام
 وقيل مرة توبه وقيل ماية وتوبه يذوبون عنه الشياطين فالايما بهم
 كالايما بالانبياء من غير حصر بعدد **ونية صلح الجن** المعتدين به فيقول
 الامام للجميع **بالسليمين في الاصح** لانه يخاطبهم وقيل بنوهم **باه**
 لتسليمه الاولي وقيل بكيفية الاشارة اليهم **ونية المأمور المله**
في حجة اليمن ان كان فيها او اليسار ان كان فيها **واما اذا نواه في**
التسليمين لادله حظام كل حجة وهو الحق من الماضي لانه احسن الى
 المأمور بالتزام صلواته مع **التومر والحنفية وصلح الجن** ويسن نية
المنفرد الملايكة فقط اذ ليس معه غيره وتنفى التنية لعدا فانه قل
 من يقنيه له من اهل العلم فضلا عن غيرهم **ويسن خفض صوته بالتسليم**
الثانية عن الاولي ويسن **مقارنته** اي سلام المعتدي **لسلام الا**
مامر عند الامام موافقة له وبعد تسليمه عندها لا يسرع بامور
 الدنيا ويسن **البداء باليمين** وقد بيناه **ويسن انتظار المبوب**
فراغ الامام لوجوب المتابعة حتى يعلم ان لا سره عليه **فصل**
من ادبها الادب ما فعله الرسول صلى الله عليه وسلم مرة او مرتين
 ولم يواظب عليه كن زيادة التبيحات في الركوع والسجود والزيادة
 على القراءة المسنونة وقد شرع لاكمال السنه فيها **اخراج الرجل كيفية**
من كيه عند التكبير للامام لقربه من التواضع الاضروقة كبر
 والمرأة تستركيفها حذرا من كشف ذراعها ومثلها الخنثى ومنها **نظر**
المحيط سوا كان رجلا او امرأة **الى موضع سجوده** قايما حفظا لجن

في قوله...
 في قوله...
 في قوله...

وفي اطلاق النظر الى موضع السجود...
 المشاهد للصحة وقال الخلال السجود...
 السجود قال لا روعي حكم المحدثين...
 ان كان شاهد الصحة فيمنع اليا...
 واستحسنه قال والمذهب...
 طلعا لانه لا مانع من ما يلقيه...

النظر الى ما يشمله عن الخشوع ونظرة الظاهر القدم الكمال والى
ارنية انفس ساجدا والى حجة جالسا ملاحظا قوله صلى الله عليه وسلم
اعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فلا يشغل سواه
ومنا نظره الى المتكبين مسلما واذا كان بصيرا او في ظلمة بلا خط اعظم
الله ومن الادب دفع السعال والاستطاع كوزاعن المنفس فانه
ايضا كان بغير عذر عند وكذا الجأ ومن الادب كظم فمه عند
التثاوب فان لم يقدر عظام بيده او لم يقوله صلى الله عليه وسلم
التثاوب في الصلاة من الشيطان فاذا اثاوب احكم فليكن ماسا
استطاع ومن الادب القيام اي قيام المومر والامام ان كان
حاضرا بقرب للحراب حين قيل اي وقت قول المقيم حي على الفلاح لا
امر به فيجب وان لم يكن حاضرا يقوم كل صنف حين ينهى اليه الامام
في الاظهر ومن الادب شروع الامام اي احرامه مذ قبل اي عند قوله
المقيم قد قامت الصلاة عندها وقال ابو يوسف شرع اذا فرغ
من الاقامة فلو اخر حتى يفرغ من الاقامة لا بأس به في قولهم جميعا
فصل في كيفية تركيب افعال الصلاة من الابتداء الى الانتهاء
من غير بيان اوصافها لتقدمها اذا اراد الرجل الدخول في الصلاة
اي صلاة كانت اخر في كيفية من كيه بخلاف المرأة وحال الفرج وقفا
بيناه ثم رفع يدها اذ ينه حتى يجازي بياه بيه حتى يجعل يدا
كفيه نحو القبلة ولا يفرج اصابعه ولا يعضها واذا كان به على راسه
فقد الامكان والمرأة الحرة خذو منكبيها والامة كالرجل كما تقدم ثم
كبر هو الاصح فاذا لم يرفع يديه حتى يفرغ من التكبير لا ياتي به لغو
محمدا وان ذكره في اثنا عشر رفع يدها فان مدحمة لا يكون سارعا
في الصلاة وتفضل به في اثنا عشر وقوله ناويا شرط لصحة التكبير

في الصلاة
في الصلاة
في الصلاة

في الصلاة
في الصلاة
في الصلاة

في الصلاة
في الصلاة
في الصلاة

في الصلاة
في الصلاة
في الصلاة

ويج

ويصح شروع بكل ذكر خالص لله تعالى عن اختلاطه بجاه المطا
لي وان كره لترك الواجب وهو لفظ التكبير وفيه اشارة الى انه
لا بد لصحة الشروع من جملة تامة وهو ظاهر الرواية كبحان الله
اولا اله الا الله والحمد لله ويصح شروع ايضا بالتمارسية وغيرها
من اللسان ان يحسب عن العربية وان قدر لا يصح شروع بالتمارسية
وخوها ولا قرأته بها في الاصح من قول الامام الاعظم موافقة
لحالان القرآن اسم للتعظيم والمعنى جميعا واما القلبية في الحج والامام
من الصلاة والتسمية على الدبجة والايان فها من بغير العربية مع
القدرة على الجماعات وضع عنه على يديه وتعد من صفة تحت
سنة عقب التسمية بلا حيلة لانه في القيام في ظاهر المذهب
وعند محمد سنة القراءة في حال التثاوب عند ما يعتدل في كل قيام
فيه ذكر مسنون كماله التثاوب والقنوت وصلاة الجنازة ويرسل بين
تكبيرات العيد اذ ليس فيه ذكر مسنون مستغنى وهو ان يقول بجا
لك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك
وان قال وجل ثناوك لم يمنع وان سكت لا يومر ولا ياتي بدعاء التوجه
لا قبل الشروع ولا بعده ويفض في التهيؤ للاستفتاح ومعنى بجا
اللهم وبحمدك ثم صلتك عن صفات النقص بالتسبيح واثبت صفا
الحال لئلا تك بالحمد وتبارك وثبت اي دأمر وثبت وتنه اسمك
وتعالى جدك اي ارتفع سلطانك وعظمتك وعناك بمكارمك ولا
اله غيرك في الوجود يصود بجو بداء بالتنويه الذي يرجع الى التوجه
ثم ختم بالتوحيد ترقيبا في التثاوب على الله تعالى من ذكر الصفات السلبية
والصفات الشبوتية الى غاية الكمال في الجمال والجلال وسائر الافعال
وهو الانفراد بالالوهية وما يختص به من الاحدية والعمدية

في الصلاة
في الصلاة
في الصلاة

في الصلاة
في الصلاة
في الصلاة

في الصلاة
في الصلاة
في الصلاة

في الصلاة
في الصلاة
في الصلاة

في الصلاة
في الصلاة
في الصلاة

في الصلاة
في الصلاة
في الصلاة

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the right page, including phrases like "وإنما يأتي بغيره" and "التي كانت في أيامه".

وينفخ كل يصل سوي القندي وعينه مالم يبدأ الامام في القراءة
ثم تموز بالسند من الشيطان الرجيم لانه مطروود عن جيرة اسمها
ويريد جملتك شر كاله في العقاب وانت لا تراه فتعظم بمن يراه
تخفك منه بالتقوى سر القراءة مقدم عليها فيأتي به الموقوف
في ابتداء ما يقضيه بعد الشافاه يثني حال اقتدائه ولو في كنان
الامام على ما قيل ولا يأتي به في الركوع ويأتي فيه بتكبيرات المجدلو
جوبها **المقتدي** لانه للقرأة ولا يتقوا المقتدي وقال ابو يوسف
هو تبع للشافاه في **ويجوز** التقوى عن تكبيرات الزوايد في
المجددين لانه للقرأة وهو بعد التكبيرات في الركعة الاولى ثم **مسي**
سرا كما تقدم **ويجوز** كل من يقرأ في صلاته في كل ركعة سواء في
او فاعلا قبل الفاتحة بان يقول بسم الله الرحمن الرحيم واما في التوضؤ
والذيجه فلا يتقيد بخصوص السجدة بل كل ذكر له يكتفي **فقط** فلا تسن
السمية بين الفاتحة والسورة ولا ركعة فيها ان فعلها اتفاقا للسورة
سواجها وخافت بالسورة وعلط من قال لا يسمي الا في الركعة الا
ثم **قرأ الفاتحة** وامن **الامام** **واللامر** **مر** **مر** او حقيقته اماع النفس
ما تقدم ثم **قرأ سورة** من المفضل على ما تقدم او **قرأ ثلاث آيات**
فصار اوية طويلة وجوبا ثم كل يصل **لا** **فندي** بالتكبير مع
ابتداء الاغتسا ويختم بختمه ليشرع في التسبيح فلا يخلو حاله من حالات
الصلاة عن ذكر **مطينا** **سوتا** **راسه** **بعجزه** اخذ **ركبته** **بيديه** و
يكون الرجل **مفرجا اصابعه** **ناصبا ساقيه** واهنا فيهما شبه القوس
مكروه والمرأة لا تفرج اصابعها **وسبح** فيه اي الركوع كل يصل فيقول
بحان ربي العظيم مرات **ثلاثا** وذلك العدد ادناه اي ادنى كمال الج
للسنون ويكره قراءة القرآن في الركوع والسجود والتمرد باجماع

Handwritten marginal notes on the right side of the right page, including "تقدم في ركعة واحدة" and "وإنما يأتي بغيره".

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the left page, including phrases like "وإنما يأتي بغيره" and "التي كانت في أيامه".

الاجبة لقوله صلى الله عليه وسلم ان اقرارا كذا او ساجدا ثم رفع
راسه واطمان قائما قايلا **سمع السبلن حمد** اي قبل الله حمد من حمد لا
الماع يذكر ويراد به القبول بخلاف ما يقال سمع الامير كلام فلان
وفي الحديث اعوذ بك من دعا لا يسمع اي لا يستجاب والمال للكنة و
الاستراحة لا الكناية **ربنا لك الحمد** فيجوز بين التسبيح والتحميد لو كان
امام هذا قولها وهو رواية عن الامام اخارها في الماوي القندي
وكاه الغنلي والطيحاوي وجماعة من المتأخرين يملكون الى الج وهو
قول اهل المدينة وقوله **او منفردا** استغنى عليه على الاصح عن الامام
موافقة لهنا وعنه يكتفي بالتحميد وعنه يكتفي بالتسبيح **والمقتدي**
يكتفي بالتحميد اتفاقا للامم به في الحديث اذا قال الامام سمع الله مني
حمدا فقولوا ربنا لك الحمد رواه الشيخان والافضل اللهم ربنا ولك
الحمد ويليه **ربنا لك الحمد** ويليه ربنا لك الحمد ثم كل يصل **خاردا**
للسجود ويختمه عند وضع جبهة للسجود ثم وضع ركبته ثم يديه
ان لم يكن به عذر يختمه من هذه الصفة ثم وضع وجهه بين كفيه
لما روي **واحد** **بنا** **فجبهة** وتقدم الحكم **مطينا** **مطينا** **بنا**
يقول سبحان ربي الاعلى مرات **ثلاثا** وذلك ادناه لما تقدم و
بنا **فا** اي باعد الرجل بطنه عن فخذيه وعضديه عن ابيه لانه يبلغ
في السجود بالاعضا في **غير** **رحمة** وينغم فيها حذر عن اضرار الجلاء
موجها اصابع يديه ويضمها كل الفم لا يندب الا هاتان الرحمة
تنزل عليه في السجود وبالفم ينال الاكثر ويكون موجها اصابع
رجليه نحو القبل **والمرأة** **تخفض** فتم عضدي يديه **وتلزم**
بطرها **بفخذيه** لانه استرها وجلس كل يصل بين **السجدين**
واضايديه على فخذيه **مطينا** وليس فيذكر مسنون والوارد

Handwritten marginal notes on the left side of the left page, including "وإنما يأتي بغيره" and "التي كانت في أيامه".

وهو ما خفي علينا من العلم
ظاهر

قال ذلك صلى الله عليه وسلم احسانا منه شهيد اهل الملوك الا على
والسوءات وجبريل بوجي والهام بان قال كل من **اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله** اي اعلم وابين وجمع بين
اشرف اسمائه وبين اشرف وصف الخلق وارقي وصف مستلزم
للسنة لقام الجمع فيقصد المصل انشأ هذه الالفاظ مرادة له
قاصدا منها الكوضوعة له من عنده كانه يحيى سبحانه وسلم
على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى نفسه واوليائه تعالى خلافا لما
قاله بعضهم انه حكاية سلام الله لا ابتداء سلام من المصل **وقرأ**
الفاتحة فيما بعد الركعتين **الاوليتين** من الغزايض فمثل
المغرب ثم جلس فقرأ سورة البقرة ناصبا اليمن وتورك
المرأة **وقرأ التشهد المتقدم ثم قى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم**
دعا ليكون مقبولا بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم **ثم**
يشبه الفاظ القرآن والسنة ثم سلم يمينا ابتداء وبيداء انتهى
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته من الغزاة والمخلة
ما تقدم بيان سجدة السجدة ومنته **باب الامامة**
قد شأنا يدل على فضل الاذان وعندنا هي اي الامامة **افضل**
من الاذان لما اظلمت على الله عليه وسلم والفقهاء الراشدين
عليها والافضل كون الامام هو المودع وهذا مذهبنا وكان
عليه ابو حنيفة رحمه الله تعالى **والصلاة بالجماعة سنة في الاصل**
موكدة شبهة بالواجب في القوة **للرجال** للواظبة ولقوله
صلى الله عليه وسلم صلاة الجماعة افضل من صلاة احدىكم وحده
بمئة وعشرين جزءا وفي رواية درجة فلا يصح تركها الا بعد
ولونزها اهل مصر بلا عذر يومرون بها فان قبلوا والاقوتوا

ولا يشترط ان يكون
الجمعة في كل يوم
من كل شهر

وهذا احسن من قول
الغزاة وفي الاخرين
فعله المغرب اجمع
ولو قال الله صلى الله عليه وسلم
فعله في كل يوم

سبغ وكبري في الصلوة
التي هي افضل من غيرها
فصل في صلاة الجمعة

سنة موكدة
انما هي في كل يوم
والصلاة في كل يوم
في كل يوم

في كل يوم
في كل يوم
في كل يوم

عليها لانها

عليها لانها من شعائر الاسلام ومن خصائص هذا الدين ويجعل
فضل الجماعة بواحد ولو صبيا يعقل او امرأة ولو في البيت مع
الامام واما الجمعة فشروط ثلاثة لو اثنان كما تقدم ذكره
الاحرار لان العبد مشغول بخدمة المولى بلا عذر لانها تنقطع
به **وشروط صحة الامامة للرجال الاصحاء سنة اشيا الاسلام**
وهو شرط عام فلا يصح امامة منكر البعث او خلافة الصديق
او وصيه او يصب الشيخين او ينكر الشاعة ويخوذ ذلك من يظهر
الاسلام مع صفة المكفرة له **والبالوغ** لان صلاة الصبي تقبل وقوله
لا يلزمه **والعقل** لصحة صلاته بعدد كالكمران **والذكورة** يخرج
به المرأة للاسرها بخبرهن والخمس امرأة فلا يقضي به غيرها
والعقارة بغير طرية تفصحها الصلاة على الملاق **والسادس السلا**
من الاعذار فان المعذور ومطلقة مفرقة فلا يصح اقتدا
غيره به **كالرعاف** الدائم وانقلاط الريح ولا يصح اقتدا من
به انقلاط ريح يمن به سلمس بول لانه ذو عذرين **والطافاة**
بتكرير القاء **والتممة** بتكرير القاء فلا تكلم الا به **واللغ** بالثبات
المثلية والتحرير وهو اللشعة يضم اللام وسكون الشاخر
اللسان من السين الى التا ومن الرا الى العين ونحوه لا يكون
اماما لغيره واذالم يجد في القرآن شيئا خاليا عن لشعة وعجز
عن اصلاح لسانه انا الليل والطواف النهار فضلا لانه جائز
لنفسه واذ انكر التصحيح والحمد فضلا لانه فاسدة **والطامة** من
فقد شرط كطهارة فان عدمها يجعل خبث لا يعفى لا تصح امامته
لطاها **وكذا حكم ستر غوبرية** لان العاري لا يكون اماما
لمستور **وشروط صحة الاقتدا اربعة عشر شيئا تقريرا بنية**

لقد علم

وهو ما خفي علينا من العلم
ظاهر

في كل يوم
في كل يوم
في كل يوم

فوقه وسئل عن مشروعه وفي الزلزلة المشقة
 اذا حاز في الرجل في صلاة فخطب واداء
 فيها في سجدة واحدة والى ان يكون
 امامه فانه قد مضى وقتها ولا يصح له ان يركع
 فيها

فولم يرد على من قال بان كان عقب المقتدي
 غير مقتدي فانه مقتدي امامه لكن قلنا ان مقتديا
 تحت تلوته امامه فاما مقتديا امامه فاما مقتديا
 كالمقتدي في اقل من امامه انتهى
 شرح كبير عقده

لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع
 لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع
 لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع
 لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع

لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع
 لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع
 لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع
 لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع

لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع
 لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع
 لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع
 لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع

المقتدي المتابعة مقارنة لحرمة امامه من حقيقة او حكمة
 كما تقدم فينوي الصلاة والمتابعة ايضا **وبنية الرجل الامامة**
شرط لصحة اقتداء النساء به لما يلزم من العناد بالمحاذاة
 وسبيلها مشهورة ولو في الجملة والعديد على ما قاله الاكثر
وتقدم الامام بعقبه عن عيب المأموم حتى لو تقدم
 له صاحبه لطول قدمه لا يضر **وان لا يكون الامام اذ في حال**
من المأموم كافتراضه وتفضل الامام **وان لا يكون الامام**
مصليا فرضا غير فرضه اي فرض المأموم كظهور وعصر وظهر
 من يومين للشاركة ولا بد فيهما من الاتحاد فلا يصح اقتداء
 ما ذكرنا من ان يندرعين نذر الامام لعدم ولايته على غيره
 فيما التزمه ولا النادر بالخالف لان المنذرة اقوى **وان لا**
يكون الامام معتمدا في جسد الوقت في ربا عية لما قد مضى
 فيكون اقتداء مقتضى بمقتضى في حق العقدة او القراءة **ولا**
يستوفى الشهادة اقتدائه وان لا يفصل بين الامام والمأموم
صف من النساء يقول النبي صلى الله عليه وسلم من كان بينه و
 بين الامام كفرا او لوق او صف من النساء فلا صلاة له فان
 كن ثلاثا فسدن ثلاثه خلفهن من كل صف الى اخر الصفوف
 وعليه الفتوى وجاز اقتداء الباقي وقيل الثلاث صف مانع
 من صحة الاقتداء لمن خلف صفين جميعا وان كانتا اثنتين
 فسدت صلاة اثنين خلفهما فقط وان كانت واحدة في الصف
 محاذية فسدت صلاة من حاذته عن يمينها ويسارها واخر
 خلفها **وان لا يفصل بين الامام والمأموم** فهو مقتدي **فيه**
الزورق في الصحيح والزورق نوع من السفن الصغار

لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع

لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع

لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع

لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع

لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع

لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع

ولا طريق

ولا طريق عتريه العجلة وليس فيها صنف متصل والمانع في
 الصلاة فاصل يسع فيه صنفين على المعنى به **ويشترط ان لا يفصل**
بينها حاجب كبير يشتهر به العلم بانتيالات الامام **فان لم**
يشتهر العلم بانتيالات الامام لسماع او رواية ولو لم يكن للوهو
 اليه **صح الاقتداء به في الصحيح** وهو اختيار خمس الائمة الخلوافي
 ياروي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في حجرة عائشة والناس
 في المسجد يسلمون بصلاته وعلى هذا الاقتداء في الايام المتصلة
 بالمسجد الحرام وابوابها من خارجة صحيح اذا لم يشتهر حال الا
 ياروي عليه سماع او رواية ولم يتخلل اللحد او كاذبه خمس الائمة
 فيمن صلى على سطح بيته المتصل بالمسجد او في منزل بجنب المسجد
 وبنيته وبين المسجد حاجب مستديرا اماما في المسجد وهو
 يسع التكبير من الامام او من المكبر يجوز صلاة كذا في التخييس
 والمنزلة ويصح اقتداء الواقف على السطح بمن هو في البيت ولا
 يخفى عليه حاله **ويشترط ان لا يكون الامام راكبا والمقتدي**
راجلا او بالقلب او راكبا غير دابة امامه لا خلا في الحالت
 واذا كان على دابة امامه صح الاقتداء بالاتحاد المكان **ويشترط**
ان لا يكون المقتدي في سفينة والامام في سفينة اخرى غير
مقتربة بها لانها كالدابتين واذا اقتربتا صح الاتحاد للمكبي
 والرابع عشر من شروط صحة الاقتداء **ان لا يعلم المقتدي من حال**
امامه المخالف لمذهبه **مسند في زعم المأموم** يعني في مذهب
 المأموم **مخروج در سايل او في** يلا الغم ويتقن انه لم يعد
 بجدده ومنزه حتى لو غاب بعد ما شاهد منه ذلك بذكر ما
 يصيد الوضوء ولم يعلم حاله فالصحيح جواز الاقتداء مع الكراهة

لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع

لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع

لان مقتديا امامه لا يصح له ان يركع

كالوجع حاله بالمرّة واما اذا علم منه انه لا يجتاط في مواضع الخلا
 فلا يصح الاقتداء به سواء علم حاله في خصوص ما يقتد به فيه او لا
 علم انه يجتاط في مواضع الخلاف يصح الاقتداء به على الاصح ويكره
 في المجنب وقال الديري في شرحه لا يكره اذا علم منه الاحتياط في
 مذهب الحنفي واما اذا علم المقتدي من الامام ما يقصد الصلاة
 على رزق الامام كس المرأة او الذكر او حمل نجاسة قدر الدرهم والاما
 لا يدري بذلك فانه يجوز اقتدائه به على قول الاكثر وقال
 بعضهم لا يجوز منهم المقتد وان لان الامام يري بطلان هذه
 الصلاة فتبطل صلاة المقتدي بعماله وجه الاول وهو الاصح
 ان المقتدي يري جواز صلاة امامه والمقتدي في حقه راي
 نفسه فوجب القول بجوازها كافي اليقين وفتح القدير وانما
 قيد بقوله والامام لا يدري بذلك ليكون جازما بالنية ولكن
 حل صحة صلاته على مقتد امامه واما اذا علم به وهو على اعتقاد
 مذهبه صار كالمقتد ولا يثبت له فلا وجه لجل صحة صلاته **وصح**
اقتداستوفى بغيره عندها وقال محمد لا يصح والخلاف مبني
 على ان الخليفة بين الاثنين التراب والماء والطهارتين الوضوء
 واليتم ففندها بين الاثنين وظاهر النص يدل عليه فاستوفى
 الطهارتان وعند محمد بين الطهارتين اليتم والوضوء فيصير
 بنا القوي على الضعيف وهو لا يجوز ولا خلاف في صحة الاقتدا
 بالميتهم في صلاة الجنازة **وصح** اقتدا **غاسل بما سجد** على خفت
 او جيرة او خرفة فرفة لا يسيل منها شيء **وصح** اقتدا **قائم**
بقاعد لان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر يوم السبت او الا
 في مرض موته جالساً والناس خلفه قياماً وهو اخر صلاة صلاها

لا يثبت عليه الصلاة على قاعد او ايدي
 لا يثبت عليه الصلاة على قاعد او ايدي
 لا يثبت عليه الصلاة على قاعد او ايدي
 لا يثبت عليه الصلاة على قاعد او ايدي
 لا يثبت عليه الصلاة على قاعد او ايدي

امام

اماما وصلى خلف ابى بكر الركعة الثانية صبح يوم الاثنين مامو
 ثم اتى لنفسه ذكره اليه في المعرفة **وصح** الاقتدا **باحدي** لم يبلغ
 حد به حد الركوع اتفاقا على الاصح واذا بلغ يجوز عندهما وبه
 اخذ عامة العلماء وهو الاصح بمنزلة الاقتدا بالقاعد لا استواء
 نصفه الاسفل ولا يجوز عند محمد قال الزيلي وفي الظهيرية هو
 الاصح انه قد اختلف التصحيح فيه **وصح** اقتدا **موم بمثل**
 بان كانا قاعدين او مضطجعين او الماموم مضطجعا والامام
 قاعدا القوة حاله **ومتسل بمختص** لانه بنا ضيف على قوي
 وصار تبعا لامامه في القراءة **وان ظهر بطلان صلاة امامه**
 بفوات شرط او ركن **اعاد** لزوما يعني افترض عليه الاثبات
 بالعرض وليس المراد الاعادة الجارية لنقص في المودي لقوله
 صلى الله عليه وسلم اذا فسدت صلاة الامام فسدت صلاة من خلفه
 واذا طرا البطلان لاعادة على الماموم كارتداد الامام وصح
 للجمعة بعد ظهره ووزنه وعوده لسجود تلاوة بعد تقر قهر
ويلزم الامام الذي تبين فساد صلاته اعلام القوم **بإعاد**
صلاتهم بالقدر الممكن ولو بكتاب او رسول في المختار لانه صلى
 الله عليه وسلم صلى بهم ثم جاؤا راسه يقطر فاعاد بهم وعلى رضي
 الله عنه صلى بالناس ثم تبين له انه كان محذورا فاعاد وامرهم
 ان يعيدوا وفي الدراية لا يلزم الامام الاعلام اذا كانوا
 قوما غير معينين وفي خزائنه الاكل لانه سكت عن خطا بعضه
 وعن الوبري يجوز هروان كان مختلفا فيه ونظيره اذا راي
 غيره يتوضا من ما يجس او على ثوبه نجاسة **فصل**
يسقط حصن الجماعة بواحد من ثمانية عشر شيئا منها مطر

كما يلزم الامام من حيث
 كذا يلزم الامام من حيث
 كذا يلزم الامام من حيث
 كذا يلزم الامام من حيث
 كذا يلزم الامام من حيث

ما عداه شي
الفضل في كونه

الفضل اسم من أسماء الله تعالى
لا يشق عليه شيء ولا يحد ستره البدر
الروح قاسم من سائر

ومما لم يكتشف في كونه
وفي الحقيقة يتفكر في كونه
ولا يحضر الجماعة لا يفتقد
كذلك في كونه ووقت بين المؤمنين فيخرج
الدين من المواضع على تزيين الجماعة
لافتدرك الحقيقة الذي لا يوافق على الترتيب
مستور انتهى امداد الفتح

قال في سنة المعنى العلم افضل من
العمل عند تأييد لغو

فقال
الحق بالامانة اي اولى بالحق
ان لا يكون له رتبة فانه كما قد رتبنا
في الصلاة وان لا يكون من بطن في رتبة
كما في الصلاة وان لا يكون من بطن في رتبة
انسان فانه رتبة في رتبة
بطلان الان بكونه في رتبة
قاله الا بطلان في رتبة
الوالي حتى في الرتبة والمناجاة
من الملائكة والنفوس اولى من الملائكة
قد سوا غير اولى اسما وكذا في رتبة
المؤمن بالاسم اقل من اسما وشهد له
حديث النبي من المتقدم من قوله فان
كانت الحقيقة من اقل من اسما
هذه الاقوال مستحقة اسما على ما
نشا في الاسلام او اسما قبله من الحق
بالجرف

وبرد شديد وخوف ظالم وظلة شديدة في الصبح وجلس
مصر او مظلوم وعي وقلج وقطع يد ورجل وسقام واقعاد
ووحل بعد انقطاع مطر قال صلى الله عليه وسلم اذا ابتلت للنفاس
والصلاة في الرجل وزمانه ويخوخة وتكرار فقه لا يخو ولغة
بجماعة تقوته ولم يد او مر على تركها وحضور طمام توقه
لغته يشغل باله كذا فقه اخذ الاخشين او الترح وإرادة سفر
بصالحه وقيامه بمر يرض يستغفر بغيره وشدة ربح لبلالا فافا
للخرج واذا انقطع عن الجماعة لعذر من اعدارها المبيحة
للتخلف وكانت نيته حضورها والاول العذر الحاصل يحصل له
ثوابه لقوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات ولكل امرئ
ما نوى فصل في بيان الاحق بالامامة وفي ترتيب
الصنف اذا اجتمع قوم ولم يكن بين الحاضر من صلب منزل
اجتمعوا فيه ولا فيهم ذوو وظيفة وهو امام المجل ولادو
سلطان كايرو وال وقاض فالاعلم باحكام الصلاة الحافظ
ما به سنة القراءة ويجتنب الفواحش الظاهرة وان كان غير
متبحر في بنية العلوم لحو بالامامة واذا اجتمعوا يقدم
السلطان فالامير فالقاضي فصاحب المنزل ولو مستاجرا
يقدم على المالك ويقدم القاضي على امام المسجد لما ورد في
الحديث ولا يوم الرجل في سلطانه ولا يقعد في بيته على تركته
الابادته ثم الاقراي الاعلم باحكام القراءة لا مجرد كثرة حفظ
دونه ثم الاورع الورع اجتناب الشهوات ارقاس التقوي
لانها اجتناب المحرمات ثم الابين لقوله صلى الله عليه وسلم
وليونكم البر كما ثم الاحسن خلقا بضم الحاء واللام اي الغنيين

الفضل في كونه

فقال في سنة المعنى العلم افضل من العمل عند تأييد لغو

فقال

الحق بالامانة اي اولى بالحق ان لا يكون له رتبة فانه كما قد رتبنا في الصلاة وان لا يكون من بطن في رتبة كما في الصلاة وان لا يكون من بطن في رتبة انسان فانه رتبة في رتبة بطلان الان بكونه في رتبة قاله الا بطلان في رتبة الوالي حتى في الرتبة والمناجاة من الملائكة والنفوس اولى من الملائكة قد سوا غير اولى اسما وكذا في رتبة المؤمن بالاسم اقل من اسما وشهد له حديث النبي من المتقدم من قوله فان كانت الحقيقة من اقل من اسما هذه الاقوال مستحقة اسما على ما نشا في الاسلام او اسما قبله من الحق بالجرف

الناس

الناس ثم الاحسن وجهما اي اجهم لان حسن الصورة يدل على
حسن التربية لانه مما يزد الناس رغبة في الجماعة ثم الاشرق
نسبا لا حقرا منه وتقديره ثم الاحسن موبيا للرغبة في سماعه لخصو
ثم الانظف ثوبا لبعده عن الدنس ترغيبا فيه والاحسن زوجة
لشدة عفته واكبرهم راسا واصغرهم عضوا فاكثرهم مالا فاكثر
جاهها واخلف في المسافر مع المقيم قبلها مساويا قبل المقيم اولى
فان استوا ايقرب بينهم فمن خرجت قرعته قديم او الجاهل
الى القوم فاد اخلفوا فالبصرة بما اختاره الاكثر وان قد
موا غير الاول فيقتد اسوا ولكن لا ياتون كذا في التخيير وفيه
لوامر قوما وهم له كارهون فهو على ثلاثة اوجه ان كانت الكراهة
لضاد فيه او كانوا الحق بالامامة من بينهم وان كان هو احولها
منهم ولا فساد فيه ومع هذا يكرهونه لا يكره له التقدم لان الجاهل
والغاي سوي كره العالم والصالح وقال صلى الله عليه وسلم ان اسركم
ان تقبل صلاتكم فليومكم على اوكم فانهم وفديكم فيما بينكم وبين
ربكم وفي رواية فليومكم خياركم وكرة امامة العبد ان لم يكن عا
تقيا والاعبي لهدم ما يعتد به الى القبلة وصون ثيابه عن الدنس
وان لم يوجد افضل منه فلا كراهة والاعرابي الجاهل او المصري
الجاهل وولد الزنا الذي لا علم له عنده ولا تقوي فلذا قيده
مع ما قبله بقوله الجاهل اذ لو كان عالما تقيا لا تكفه امامته لان
الكراهة للتقايص حتى اذا كان الاعرابي افضل من الحضري
والعبد من الحر وولد النمامن ولما الرشد والاعبي من البصر
فالملك بالفضل كذا في الاختيار ولذا كره امامة العباسي العالم
لعدم اهتنامه بلدين ووجب اهانتته شرعا فلا يعظم بتقدمه

الفضل في كونه

فقال في سنة المعنى العلم افضل من العمل عند تأييد لغو

فقال

الحق بالامانة اي اولى بالحق ان لا يكون له رتبة فانه كما قد رتبنا في الصلاة وان لا يكون من بطن في رتبة كما في الصلاة وان لا يكون من بطن في رتبة انسان فانه رتبة في رتبة بطلان الان بكونه في رتبة قاله الا بطلان في رتبة الوالي حتى في الرتبة والمناجاة من الملائكة والنفوس اولى من الملائكة قد سوا غير اولى اسما وكذا في رتبة المؤمن بالاسم اقل من اسما وشهد له حديث النبي من المتقدم من قوله فان كانت الحقيقة من اقل من اسما هذه الاقوال مستحقة اسما على ما نشا في الاسلام او اسما قبله من الحق بالجرف

الناس

هذا هو الذي ينبغي ان يكون عليه
الرجل في الصلاة خلفه
والله اعلم بالصواب

والاسامة واذا تقدم منه ينقل عنه الى غير محله للجمعة وغير
وان لم يقع للجمعة الا هو تقبل منه **والمستدع** باتباعه ما حدث
عليه خلاف الحق الملقى عن رسوله صلى الله عليه وسلم من علم او عمل
او حال بنوع شبهة او استحسان وروي عن ابن حنيفة وابي
يوسف ان الصلاة خلف اهل الاهل الاجوز والصحيح انها
تصح مع الكراهة خلف من لا تكفره بدعته لقوله صلى الله عليه وسلم
مكوا خلف كل بر وفاجر ومكوا على كل بر وفاجر فجاهدوا
مع كل بر وفاجر واهل الدار قطن كافي البرهان وقوله في
جميع الروايات واذا صلى خلف فاستوا ومبتدع يكون محمولا
ثواب الجماعة لكن لا ينال ثواب من يصلي خلفه **وكراهة**
تطويل الصلاة لما فيه من تنفيس الجماعة من امر فيلخص
وجامعة المرأة لما فيها من الاطلاع على عورات بعضهم **وكراهة**
النساء بقاخذة منهن ولا يحضرن الجماعة لما فيه من الفتنة
والمخالفة **فان فعلن** يجب ان **تقف الامام وتسطرن** مع
تقدم عقبها فلو تقدمت كالرجال ائمت وصحت الصلاة
والامام من يؤتم به ذكر او كان او انثى والوسط بالتحريك
سابقين طرفي التي كاهنا وبالسكون لما بين بعضه عن بعض
لكن وسط الدار بالسكون كالامام العاري بالعمامة
يكون وسطهم لكن جالسا وبعد كل منهم رجل ليس بينهما سكن
ويصلون بالايما وهو الافضل **ويقف الولحد** رجلا كان او
معبيا **سبعا عن عين الامام** ساويا له متاخرا بعقبه ويكفي
ان يقف عن يساره وكذا خلفه في الصحيح لحديث ابن عباس
انه قام عن يسار النبي صلى الله عليه وسلم فقام معه عيسه

وهل الصلاة خلف هؤلاء افضل ام لا
الا فليدبر الناس قلوبهم وما بالنا في الصلاة
نفسا او يوحا شية الشيخ حسن علي الدمشقي
اي كراهة تنفيس الجماعة بالاطلاع على عورات بعضهم
على الظاهر المستوفى اذ هو انكسار في
تطويل الصلاة زائد على الفتنة في جماعة
او تنفيس الجماعة بالاطلاع على عورات بعضهم
بكره جماعة النساء ولو في الفراج
صلاة جماعة لانها لم تشرع كسرها فلو
انفردت بغير من يفرغ احداهن ولو
است وبارحان لا يشرع في صلاة الجماعة
بصلاة الا اذا استخلفها الامام والكل
رجال ونساء ففقد صلاة الكل
در مختار
وسط التي محلة ما بين طرفي
فاذا استسكنت كانت في اولها فبها
كالصلاة فاذا كانت في اولها فبها
فانما كان وسط اولها فبها
بين لغير المسلمين والابناء التحريك
وقد جعل في غير موضع
الصوفيين قاصرون في ركعتي
من ركعتي في ركعتي قاصرون
بالركعة الاولى ركعتي قاصرون
قاصرون في الركعة الاولى ركعتي قاصرون
اي كذا في الجهر وقبل يصحوا غير ذلك

ويقف

هذا هو الذي ينبغي ان يكون عليه
الرجل في الصلاة خلفه
والله اعلم بالصواب

ويقف الاكثريين واحد خلفه لانه عليه الصلاة والسلام تقدم
عن انس واليتم حين صلى بهما وهو دليل الافضية وما ورد
من القيام بينهما فهو دليل الاباحة **ويصف الرجال** لقوله صلى
الله عليه وسلم ليبلغن منكم اولوا الاحلام والنهي فيامرهم الامام
بذلك وقال صلى الله عليه وسلم استويوا استوي قلوبكم وتماموا
تراحموا وقال صلى الله عليه وسلم اقيموا الصفوف وحاذوا بين
المناكب وسدوا الخلل وليتوا بآيديكم اخوانكم لا تذر واخر جات
الشيطان من ومن خلفا ومن قطع منا قطعه الله وبهذا
يعلم جهل من يسمك عند دخول احد بجنبه في الصف يظن انه
رياء بل هو عانة على ما ربه النبي صلى الله عليه وسلم واذا وجد
رجلة في الصف الاول دون الثاني فله خرقه لتركه من الصف الاول
ولو كان الصف منتظما ينتظر حتى اخرا فان خاف فوت الركعة جاز
عليه ما لم لا يتاذي به والا قام وحده وهذه ترد القول ببناء
من فسح باسره اخل بجنبه وافضل الصفوف اولها ثم الاقرب
قالا قرب لما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يركب الا على الامام ثم
يتجاوز عنه الى من يجازيه في الصف ثم الى اليسار ثم الى اليمين
ثم الى الصف الثاني وروي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال يكف
للذي يصلي خلف الامام بجنايه مائة صلاة وللذي في الجانب
الايمن خمسة وسبعون صلاة وللذي في اليسار خمسون صلاة و
الذي في سائر الصفوف خمسة وعشرون صلاة **ثم يصف الصبيان**
لقول ابى مالك الاشعري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال واقام
الرجال يلونه فاقام الصبيان خلف ذلك واقام النساء
خلف ذلك وان لم يكن جمع من الصبيان يقوم الصبي بن الرجال

ويصف الرجال قاصرون
الصبيان قاصرون
والنساء قاصرون
والله اعلم بالصواب

مطلب
تنبيه

هذا هو الذي ينبغي ان يكون عليه
الرجل في الصلاة خلفه
والله اعلم بالصواب

تنبيه اطلق المشايخ في صلاة الفجر خلف الامام ولم ار من شرط لصحة اقتداء به كائنا وكذا اطلقوا في اصطناف الخنايا ولم يشترطوا عدم المجازاة ولا كون خلفه كثر من المعتدين واعلم ان كل من ادى ذلك على ما قصه المشايخ من معاملة الخلف بالاضاف لا احتمال ان يثبته المقتدي بالمجاذي وعدم صحة صلاة اذ لم ينوي الامام امامته كالف للمكثرة عقلا في الخنايا منبهة شرعا فقدم صحة القيام خلفه فثبت ان يكون الخنايا صفا و بين كل اثنين فرجة او حائل يمنع المجازاة وهذا مما من السجدة باقتضائه انتهى امداد الفلاح

ثم الخنايا جمع خني والمرا به المشكل احتياطا لانه ان كان رجلا فقيامه خلف الصبيان لا يضره وان كان امرأة فهو متأخر ويلزم جعل الخنايا صفا واحدا متفرقا عن القاعين القيام خلف مثله وعن المجازاة لاحتمال الزكوة والاثوثة وهو متعامل بالاضاف احواله **ثم يصف الخنايا** ان خضره والافق ممنوعات عن حضور الجماعات كما تقدم **فصل فيما يفعله المقتدي بعد فراغ امامه من واجب وغيره كوسم الامام او تكلم قبل فراغ المقتدي من قراءة التشهد** لانه من الواجبات ثم يعلم بقا حرمته الصلاة وامكن الجمع بالاثبات بها وان بقيت الصلاة والدعوان يتركها ويسلم مع الامام لان ترك السنة دون الواجب وامان احدث الامام عمدا ولو بغير قصد عند السلام لا يقرأ المقتدي التشهد ولا يسلم لخروجه من الصلاة بطلا الجز الذي لا قام حدث الامام فلا ينبغي على فاسد ولا يضر في صحة الصلاة لكن يجب اعادته لم يبرئ نفسه بترك السلام واذ لم يجلس قدر التشهد بطلت بالحدث العهد ولو قام الامام الى الثالثة ولم يتم المقتدي التشهد اتمه وان لم يتمه جاز وفي فتاوي الفضل والتجديد يتم ولا ينع الامام وان خاف ففوز الركوع لان قراءة بعض التشهد لم تحرق قرية والركوع لا يغوته في الحقيقة لانه يدرك فكان خلف الامام ومعارضه واجب اخر لا يمنع الاثبات بما كان فيه من واجب غيره لا يثانه به بعد ذلك فكان تاخير احد الواجبين مع الاثبات بها اولى من تركه بعد ما بالكلية بخلافه اذا عارضته سنة لان ترك السنة اولى من تخلف الواجب اثار اليه بقوله **ولورفع الامام راسه قبل تسبيح**

وهو مستلزم من فساد صلوة بمجازاة مثله ولا احتمال ان يثبته المقتدي بالمجاذي وعلى من خلفه صلاة المقتدي بنو الامام امامته كالنائبين واذ لم ينو الامام امامته لا يثبته من الواجبات باقية بعد سلامه وحرمته الصلاة فان شق من تركه يترك الامام وهو ما ينبغي شرحه كغيره

المقتدي

فمن خلفه في الصلاة المقتدي بنو الامام امامته كالنائبين واذ لم ينو الامام امامته لا يثبته من الواجبات باقية بعد سلامه وحرمته الصلاة فان شق من تركه يترك الامام وهو ما ينبغي شرحه كغيره

المقتدي ثلاثا في الركوع او السجود يتابعه في الصحيح ومنهم من قال يتم ثلاثا لان من اهل العلم من قال بعدم رجوع الصلاة بتقصيرها عن الثلاث **ولو زاد الامام سجدة او قام بعد القعود الاخير ساها لا ينع الموضع** فيما ليس من صلاته فان جلس عن قيامه يسلم معه **وان قعد** اي الامام الركعة الزائدة بسجد سلم المقتدي **وحده** ولا ينتظره لخروجه الى غير صلاته **وان قام الامام قبل القعود الاخير ساها انتظره** المأمور وجب ليقبضه امامه **فان سلم المقتدي قبل ان يقيد امامه الزائدة بسجدة فسد فرضه** لان قراره بركن القعود حال الاقتراب كما نفي بتقصيد الامام الزائدة بسجدة لتركه القعود الاخير في محله **وكره سلام المقتدي بعد تشهد الامام** بوجوه فرض القعود **قبل سلامه** لتركه المتابعة وصحت صلاته حتى لا تبطل بطولع الشمس في الغر ووجدان الماء وبطلت صلاة الامام على الرجوع وعلى الصحيح محت كما سذكره **فصل في صفة الاذكار الواردة بعد صلاة الفرض** وفضلها وغيره **القيام الى اداء السنة** التي تلي الفرض متصلا بالفرض **مسنون** غير انه يستحب الفصل بينهما كما كان عليه السلام اذا سلم مكث قد رما يقول اللهم انت السلام ومنك السلام واليك يعود السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام ثم يقوم الى السنة التالية وهذا هو الذي ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من الاذكار التي تؤخر عنه السنة ويفضل به بينها وبين الفرض انتهى **قلت** ولعل المراد غير ما ثبت ايضا بعد المغرب وهو ثمان رجلا لا اله الا الله الح عشر او بعد الجمعة من قراءة الفاتحة والمعوذات

فمن خلفه في الصلاة المقتدي بنو الامام امامته كالنائبين واذ لم ينو الامام امامته لا يثبته من الواجبات باقية بعد سلامه وحرمته الصلاة فان شق من تركه يترك الامام وهو ما ينبغي شرحه كغيره

فمن خلفه في الصلاة المقتدي بنو الامام امامته كالنائبين واذ لم ينو الامام امامته لا يثبته من الواجبات باقية بعد سلامه وحرمته الصلاة فان شق من تركه يترك الامام وهو ما ينبغي شرحه كغيره

تنبه اذا فرغ من صلاته ان يتكلم او يردد ما كان عليه من الرواية في آخر الباب

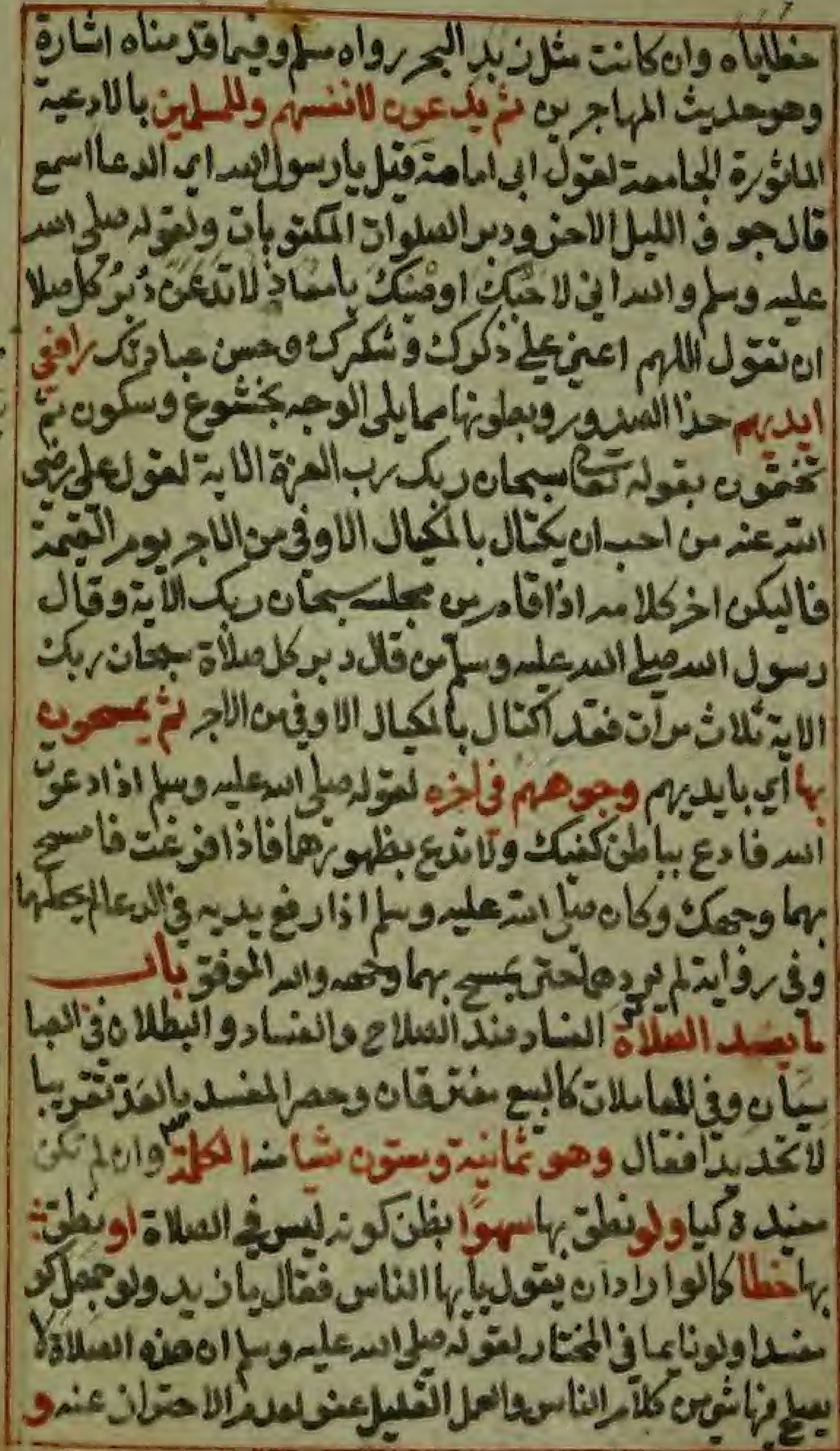
سبعاً سبعمائة **وقال الكمال عن شمس الأئمة الخواري** انه قال **لاباس**
بقراءة الاوراد بين الغريضة والسنة فالاولى تأخير الاوراد عن السنة
 فهذا ينفي الكراهة ويخالفة ما قال في الخيار كل صلاة بعد هاسته
 يكبر المقوم ويحدها والدعا بل يستغل بالسنة كيلا يفصل بين السنة
 والكتابة وعن عاصم انه النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول
 مقدار ما يقول اللهم انت السلام الخ كما تقدم فلا يزد عليه او يفي
 قدره ثم قال الكمال ولم يفت عنه صلى الله عليه وسلم الفصل بالاذكار
 التي يواطى عليها في المساجد في عصرنا من قراءة اية الكرسي والتسبيح
 واخوانها ثلاثاً وثلاثين ونحوها وقوله صلى الله عليه وسلم لا تقربوا
 المهاجرين تبخرون وتكبرون وتخذون دبر كل صلاة الى لا تقضي
 وصلها بالعرض بل كونه عقب السنة من غير اشتغال بما ليس من
 نواحي الصلاة فهو كونه دبرها وقد اشرنا الى انه اذا تكلم بكلام
 كثير او اكل او شرب بين الغرض والسنة لا يتصل وهو الاصح بل تقصر
 ثوابها والافضل في السنن اداؤها فيما هو ابعد من الرياء واجمع
 الخاف من سوء البت او غيره **ويستحب للامام بعد سلامه ان**
يقول الى يمين القبلة وهو الجانب المقابل الى جهة يساره
 اي يسار المستقبل لان يمين المقابل جهة يسار المستقبل فقول
 الله **لتطلع بعد الغرض** لان اليمين فضلها ولرفع الاشتباه
 بطلنه في الغرض فيفتدي به وكذلك للمقوم وتكبير شهوده
 لما روي ان مكان الميلى يشهد له يوم القيمة **ويستحب ان يستقبل**
بعده اي بعد التطلع وعقب الغرض ان لم يكن بعدة نافلة
يستقبل الناس ان شاء ان لم يكن في مقابلة فصل لما في الصحيحين
 كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى اقبل علينا بوجهه وان شأ

انما اذا كان في صلاة من غير اشتغال بما ليس من نواحي الصلاة فهو كونه دبرها وقد اشرنا الى انه اذا تكلم بكلام كثير او اكل او شرب بين الغرض والسنة لا يتصل وهو الاصح بل تقصر ثوابها والافضل في السنن اداؤها فيما هو ابعد من الرياء واجمع الخاف من سوء البت او غيره ويستحب للامام بعد سلامه ان يقول الى يمين القبلة وهو الجانب المقابل الى جهة يساره اي يسار المستقبل لان يمين المقابل جهة يسار المستقبل فقول الله لتطلع بعد الغرض لان اليمين فضلها ولرفع الاشتباه بطلنه في الغرض فيفتدي به وكذلك للمقوم وتكبير شهوده لما روي ان مكان الميلى يشهد له يوم القيمة ويستحب ان يستقبل بعده اي بعد التطلع وعقب الغرض ان لم يكن بعدة نافلة يستقبل الناس ان شاء ان لم يكن في مقابلة فصل لما في الصحيحين كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى اقبل علينا بوجهه وان شأ

الامام

الامام انحرق عن يساره وجعل القبلة عن يمينه وان شأ انحرق
 عن يمينه وجعل القبلة عن يساره وهذا اولى لما في سلم كنا اذا
 صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم احببنا ان نكون عن يمينه
 حتى يقبل علينا بوجهه وان شأ ذهبوا اليه قال كما فاذا قضيت
 الصلاة فانتهروا في الارض والامر للاباحة وفي جميع الروايات
 اذا فرغ من صلاته ان شأ اوردته حاله وان شأ قرأه قائماً
ويستغفرون الله العظيم ثلاثاً لقول ثوبان كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اذا انصرف من صلاته استغفر الله ثلاثاً وقال اللهم انت
 العلل ومناك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام رواه مسلم
 وقال صلى الله عليه وسلم من استغفر الله في دبر كل صلاة ثلاث مرار
 فقال استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم واتوب اليه غفر
 ذنوبه وان كان من الزحف **ويقرء اية الكرسي** لقول النبي
 صلى الله عليه وسلم من قرأ اية الكرسي في دبر كل صلاة لم ينج منه من
 دخول الجنة الا الموت ومن قرأها حين يأخذ مضجعه استغفر الله عليه
 دبره ودأرجاره واهل دياره قوله **ويقرء المودان** لقول
 عتبة بن عاصم رضي الله عنه امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان اقر المودان في دبر كل صلاة **ويسبحون الله ثلاثاً وثلاثين**
ويحمدونه كذلك ثلاثاً وثلاثين ويكبرونه كذلك ثلاثاً وثلاثين
ثم يقولون تمام المائة **لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك**
وله الحمد وهو على كل شئ قدير لقوله صلى الله عليه وسلم من سبح
 الله في دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين وحمد الله ثلاثاً وثلاثين وكبر الله
 ثلاثاً وثلاثين فذلك تسعة وتسعون وقال تمام المائة لا اله الا
 الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير غفر

ثين



٢
كلما أو بعضنا كالسواة للغير وسجود
الصبر وأتلاوة وكلمات الجارة

[illegible]

وَيُفْسِدُهَا **الدُّعَاءُ بِأَشْيَاءَ كَلَامًا** أَوْ اللَّامُ الْبَيْتِي ثَوْبًا كَمَا أَوَّلَهُ
كَذَا الْوَاقِعُ دِينِي أَوْ زَيْتِي فَلَا نَهْجِي الصَّيْحَ لِأَنَّهُ يُمْكِنُ تَحْصِيلُهُ مِنْ
مِنْ الْعِبَادِ بِخِلَافِ قَوْلِهِ اللَّهُمَّ عَافِنِي وَاعْفُ عَنِّي وَأَرْزُقْنِي وَيُفْسِدُ
السلام **بَيْنَةَ النِّجْمَةِ** وَأَنْ لَمْ يُقَلِّ عَلَيْكُمْ وَلَوْ كَانَتْ **سَاهِيًا** لِأَنَّهُ خِطَابٌ
وَيُفْسِدُهَا **رَدُّ السَّلَامِ بِلِسَانِهِ** وَلَوْ سَمِعَهُ الْإِنْسَانُ مِنْ كَلَامِ الْإِنْسَانِ
أَوْ رَدُّ السَّلَامِ بِالْمَصَافِيحَةِ لِأَنَّهُ كَلَامٌ مَعْنِي وَيُفْسِدُهَا **الْعَمَلُ الْكَثِيرُ**
لِلْإِعْطِيلِ وَالْخَافِلِ بَيْنَهُمَا أَنْ الْكَثِيرَ هُوَ الَّذِي لَا يَسْكُنُ الْبَاطِنَ فَالْمُفَاعَلَةُ
لَهُ لَيْسَ فِي السَّلَامَةِ وَأَنْ أَشْبَهَهُ فَهُوَ قَلِيلٌ عَلَى الْأَمْرِ وَقِيلَ فِي تَقْصِيرِ
عَيْنِ هَذَا كَالْمُرْكَاتِ الثَّلَاثِ أَلَمْ يَأْتِ الْكَثِيرُ وَذَلِكَ قَلِيلٌ وَيَكْفِي
رَفْعُ الْبَيْتَيْنِ عِنْدَ رَادَةِ الرُّكُوعِ وَالرُّفْعِ عِنْدَ نَوَائِلِ الْفُسْطُحِ هَلْ
الصَّيْحُ وَيُفْسِدُهَا **تَحْوِيلُ الصَّدْرِ عَنِ الْقِبْلَةِ** لَمْ يَكُنْ فِيهَا التَّوَجُّهُ
الْإِلَى بَيْتِ اللَّهِ أَوْ الْمَاضِطُّعَاتِ فِي حِرَاسَةِ بَابِ الْإِعْلَافِ وَفِي صَلَاةِ
الْخَوْفِ وَيُفْسِدُهَا **الْكُلُّ شَيْءٌ مِنْ خَارِجٍ فَهُوَ وَلَوْ قُلُّ لِمُسْمِيَةٍ**
لَا مَكَانَ الْأَعْتَرَانِ مِنْهُ وَيُفْسِدُهَا **الْكُلُّ مَا بَيْنَ اسْمَانِهِ** أَنْ كَانَ
كَثِيرًا أَوْ صَوَابِي الْكَثِيرُ **قَدْرُ الْحِمَّةِ** وَلَوْ بَعَلَ قَلِيلٌ لِمَكَانٍ الْأَمْرُ
عَتَرَانِ مِنْهُ بِخِلَافِ الْقَلِيلِ بَعَلَ قَلِيلٌ لِأَنَّهُ تَبَعٌ لِرَبِّهِ وَأَنْ كَانَ
بَعَلَ كَثِيرٌ فَسَدَ بِالْعَمَلِ وَيُفْسِدُهَا **أَشْيَاءُ** لِأَنَّهُ بَيِّنَاتُ الصَّلَاةِ وَلَوْ
رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَوَضَعَ فِي حَلْقِهِ بَرْدًا أَوْ طَرْدًا وَوَسَلَ إِلَى جَوْفِهِ
فَسَدَّتْ صَلَاتُهُ وَيُفْسِدُهَا **التَّخَنُّجُ بِالْأَعْزَرِ** لِمَا فِيهِ مِنَ الْإَوْفَى
وَأَنْ كَانَ لِعِزِّ رُكْنِهِ الْبَلْغَمُ مِنَ الْعِزَّةِ لَا يُفْسِدُ **وَالنَّافِثُ** كُنْفُهُ
الْعَرَابُ وَالْمُتَضَمُّ **وَالْإَيْنُ** وَهُوَ أَنْ يَكُونَ الْعَامِقُ مَوْزُونًا
نِعَ وَالْقَاوَهُ وَهُوَ أَنْ يَقُولَ أَوْ لَا وَفِيهَا نَفَاتٌ كَثِيرَةٌ عِنْدَ لَعْنَةِ
مَعَ تَشْدِيدِ الْوَاوِ وَالْمُنَوَّحَةِ وَتَكُونُ الْعَاوُ كَمَا وَارْتِفَاعُ

[illegible]

فوله بقية الحق وهو القيد بالنسبة
فيلحقنا في أمارة في فالينظر

[illegible]

10

Handwritten text in the Voynich script, consisting of multiple lines of symbols and characters.

فَقُلْ اِنَّهُ عَلَى الْغُفْرِ غَفِيْرٌ

عَلَى الْوَكِيلِ

لا تفسد وان اشد في المارتق لم علم السلام
لوعلم الماد بين ايدي المصطفى بلاد اعلم لوتف
وتو اربعين ولم يقد جو اوشو اوسنة
وتكلم في الموضع الذي يكرهه والامانة
موضع سلامة وهو من قسرة لم وضع حوزة
وقيل عند الصفيق وان كان يعل على الزمان
قد قا من الرجل لاسية وان اقل كونه
هنا في الصفا وان كان في المسجد ان كان
بينها عايل كسان او اصطوا انة الكرم
وان المسجد بين المسجد صغر كرم في اي
كان والمسجد الكبير القمح او قيل كما
المصنف في عيني

هذا هو الوجه الثاني في بيان ما يجب عليه من الصلاة في المسجد الكبير والصغير مطلقا

بجمل السجود على الاصح في المسجد الكبير والصغير مطلقا
وبعادون قامة يميل عليها الا فيما وادلك في شارع لما فيه من
التضييق على المارة **ولا تقصد صلاة بنظرة الى فريضة المصلحة** له
او الاجنبية يعني فريضة الداخل **بشهوة في الخمار** لانه عمل قليل وان
ثبت به الرجعة ولو قبلها او لم يرها فسدت صلاة لانه في معنى الجوع
والجوع عمل كثير ولو كانت فصل فاولج بين في ذلك وان لم يترك
او قبلها ولو بدون شهوة او لم يرها شهوة فسدت صلاتها وان قبلته
ولم يشترها لم تقصد صلاة **فصل في المكروهات المكروية**
فصل في المكروهات وما كان الذي فيه طهرا كراهية يخرج عدا الاضار
وان لم يكن الدليل يقابل كان معذرا للترك الغير الجازم فريضة
تتخير به والمكروه تنزيها الى الخلق اقرب والمكروه تحريما الى
الحرمة اقرب وتعاد الصلاة مع كونها صحيحة لترك واجب
وجوبا وتعاد سجدا بترك غيره قال في التحنيس كل صلاة
اديت مع الكراهية فانها تعاد لا على وجه الكراهية وقوله عليه
لا يصح بعد صلاة مثلها تاويله النهي عن الاعادة بسبب الوسوسة
فلا يتناول اعادة بسبب الكراهية ذكره صدر الامام البرزوك
في الجامع الصغير **يكو للمصلي سبعون شيئا تقرى بالحديد**
ترك واجب او سنة عمدا صدر بهذا لانه لما بعد كالا من الكلي
المنطبق على جزئيات كثيرة كترك الاطمئنان في الاركان وكسابقة
الامام لما فيها من الوعيد على ما في الصحيحين اما يخشى احكام اذا
رفع راسه قبل الامام ان يجعل راسه راس حمار او يجعل الله
صوته صورة حمار ويجازية اليدين الاذنين ويجعل ما تحت
التيكبين وسائر القدمين في السجود عمد للرجال **كعبته بنويه**

ولو كان المصل على كراهية فقامت الصلاة لانها سرية وان اقبل كرهه لمحاذاة بعض اعضائه كبر

اعلم ان الكراهية على وجهين كراهية تركها وكراهية فعلها وكراهية تركها لا ينافي في تركها ولا في فعلها وكراهية فعلها لا ينافي في تركها ولا في فعلها وكراهية تركها لا ينافي في تركها ولا في فعلها وكراهية فعلها لا ينافي في تركها ولا في فعلها

مراد اللفظ عن فاعله

هذا هو الوجه الثالث في بيان ما يجب عليه من الصلاة في المسجد الكبير والصغير مطلقا

بدنه

هذا هو الوجه الرابع في بيان ما يجب عليه من الصلاة في المسجد الكبير والصغير مطلقا

بدنه لانه ينافي الخشوع الذي هو روح الصلاة فكان مكروها لقوله
تعالى قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون وقوله صلى الله
عليه وسلم ان السكينة لم العبد في الصلاة والوقوف في الصيام والفتن
عند القابر وراي عليه السلام رجلا يصلي بالحيث في الصلاة فقا
لو خشع قلبه خشعت جوارحه والمث عمل لا فائدة فيه ولا حكمة
تقتضيه والمراد بالعبث هنا فعل ما ليس من افعال الصلاة لانه
ينافيها **وقلب الحصى** **الاسجد مرة** قال جابر بن عبد الله
النبوي صلى الله عليه وسلم عن مسيح الحما فقال واحدة ولان مسك
عنها خير لك من مائة ناقة سود الخديق **ورقعة الاصابع** ولو
وهو عن رها او مدحاحتي تصوت لقوله صلى الله عليه وسلم لا تقرب
قدم اصابعك وانت في الصلاة **وتشبيكها** لقول ابن عمر فذلك صلاة
المغضوب عليهم **والتحضر** لانه نهي عنه في الصلاة وهو ان يضع
يده على خاسترته وهو اشهر واصح تاويلها لما فيه من تركته
اخذ اليدين والتشبه بالحيابة **والالتفات بعينه** لا بعينه
لقول عائشة رضي الله عنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الالتفات الرجل في الصلاة فقال هو اخلاص كخلصة الشيطان
من صلاة العبد رواه البخاري وقوله صلى الله عليه وسلم لا يزال
الله مقبلا على العبد وهو في صلاة ما لم يلتفت فان التفت انصرف
عنه وسكره ان يرمى بين اظهرا الان يضطر فيأخذه بثوبه
او يلقها تحت رجله اليسرى اذا صلى خارج المسجد لما في البخار
انه عليه السلام قال اذا قام احدكم الى الصلاة فلا يبصق اما
فاما يبايحي الله ما دام في مصلاه ولا عن يمينه فان عن يمينه ملكين
وليبصق عن يساره او تحت قدمه وفي رواية او تحت قدمه

هذا هو الوجه الخامس في بيان ما يجب عليه من الصلاة في المسجد الكبير والصغير مطلقا

هذا هو الوجه السادس في بيان ما يجب عليه من الصلاة في المسجد الكبير والصغير مطلقا

البزاق في المسجد

المسرى وفي الصحيحين البزاق في المسجد حثيث وكفارة ما فيها
والأفعا وهو ان يضع اليده على الارض وينصب ركبتيه لقول ابي
هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم عن نقرة
كثيرة البزاق واقعا كاقعا الكلب والتفات كالتفات الثعلب
وافتراش ذراعيه لقول عائشة كان نهي النبي صلى الله عليه وسلم
ينهي عن عقبة الشيطان وان يفرش الرجل ذراعيه افتراش
السبع رواه البخاري وعقبة الشيطان الاقفا **وتشريكه عنهما**
للنهي عنه لما فيه من الجفاء المنافي للخشوع **وملأته في السراويل**
او في ازار مع قدرته على لبس القميص لما فيه من التهاون والكا
وقلة الاراب والمسح للرجل ان يغطي في ثلاثة اثواب ازارا
ومقيص وعمامة وللمراة في قميص وخمار ومنفعة **ورد السلام**
بالاشارة لانه سلام معني وفي الذخيرة لابن ابي اسير ان يجيب
المكلم برأسه به ورد الاثر عن عائشة رضي الله عنها قال اباس بان
يكلم الرجل المصل فنادته الملائكة وهو قائم يصلي الاية **والتر**
بع بلا عذر لترك سنة العقود وليس بمكروه خارجا لان جل
فقود النبي صلى الله عليه وسلم كان التربع وكذا عمر بن الخطاب
رضي الله عنه وهو اذ خال السابقين في الفخذين فصارت اربعة
وعقص شعره وهو شدة على العنقا والراس لانه صلى الله عليه
وسلم من برجل وهو يعقوص الشعر فقال مع شعرك يسجد معك
ويكره الاعتجار وهو شد الراس بالمنديل او كوكب عمامته
على راسه وتركه **وسطها مكشوف** او قيل ان يستحب بعامة فغطي
انته لنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن الاعتجار في الصلاة **وكف**
ثوبه اي وقعه بين يديه او من خلفه اذا اراد السجود وقيل ان

قال في الصحيحين وهو حب السلام بعد الصلاة
من الصلاة في كمال الخلق والتمسوا ان النبي
صلى الله عليه وسلم يرد على من يسجد في ركنه
ان يمس يده في الخلع من الصلاة كذا في صحيح
الرواية التي هي

والاشارة الى فضل المصلي من الصلاة قال في
الاشارة الى فضل المصلي من الصلاة قال في
الاشارة الى فضل المصلي من الصلاة قال في
الاشارة الى فضل المصلي من الصلاة قال في
الاشارة الى فضل المصلي من الصلاة قال في

قال في الصحيحين وهو حب السلام بعد الصلاة
من الصلاة في كمال الخلق والتمسوا ان النبي
صلى الله عليه وسلم يرد على من يسجد في ركنه
ان يمس يده في الخلع من الصلاة كذا في صحيح
الرواية التي هي

بجمع ثوبه

يجب ثوبه ويشده في وسطه لما فيه من التجبر المنافي للخشوع لقول
عليه السلام وسليما من ان يسجد على سبعة اعظم وان لا الكف
شعره ولا ثوبا متفوق عليه **ويكره سدله** تكبير او تهاونا وبا
لغيره لا يكره وهو ان يجعل الثوب على راسه وكفيه او كتفيه
فقط ويرسل جوانبه من غير ان يغمض القول الى هرة رضي
عنه ابنه عليه السلام من عن السدل وان يغطي الرجل فاه فيكون
الثائم ومقضية الاثمة والغيم في الصلاة لانه يشبه فعل الجوس
حال عبادتهم النيران ولا كراهة في السدل خارج الصلاة على
الصحيح **ويكره جعل التوب تحت ابطه الايمن وطرحه جا**
على عاتقه الايسر او عكسه لان ستر المكبين يستحب في الصلاة
فكره تركه تنزيها عن ضرورة **والقراءة في غير حالة**
القيام كما تمام القراءة حاله الركوع ويكره ان ياتي
بالاذكار المشروعة في الانتقال بعد تمام الانتقال لان
فيه خللين تركه في موضعته وتحصيل في غيره **ويكره اطا**
لا الركعة الاولى في كل شفع من التطوع الا ان يكون مو
ويا عن النبي صلى الله عليه وسلم او ما ثور عن صحابي كقرا
سبح وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد في الوتر فانه
من حيث القراءة ملحق بالنوافل وقال الامام ابو اليسر لا
يكره لان النوافل امرها سهل من الفرض **ويكره تطو**
الركعة الثانية على الركعة الاولى بثلاث ايات فاكثرا
تطويل الثالثة لانه ابتداء صلاة تغل في جميع الصلوات
الغرض بالاتفاق والنقل على الاصح الحاقه بالفرض
فيما لم يرد فيه تخصيص من التوسعة **ويكره تكرار السجدة**

بجمع

وفي صحيحه
بجمع ثوبه
بجمع ثوبه
بجمع ثوبه
بجمع ثوبه

بجمع ثوبه
بجمع ثوبه
بجمع ثوبه
بجمع ثوبه
بجمع ثوبه

بجمع ثوبه
بجمع ثوبه
بجمع ثوبه
بجمع ثوبه
بجمع ثوبه

يل

ة

في ركعة واحدة من الفرض ان حفظ غيرها وتعدلهما
وروده فان لم يحفظه وجب قرائها الوجوب من السورة
للغايرة وان شئ لا يترك لقوله صلى الله عليه وسلم اذا
افتتحت سورة فاقراها على نحوها وقيد بالفرض لانه
لا يكره التكرار في النفل لان بابها اوسع لانه صلى الله عليه
وسلم قام الى الصباح باية واحدة يكررها في سجدة وحدا
من السلف كانوا يحسون ليلتهم باية العذاب او الرحمة
او الرجا والخوف **ويكره قراءة سورة فوق التي قرأها**
قاله ابن مسعود رضي الله عنه من قرأ القرآن منكوسا فهو
منكوس وما شرع لتعليم الاطفال الا التيسير الحفظ بقصر
السور فاذا قرأ في الاولى قل اعوذ برب الناس لا عن
قصد يكرها في الثانية ولا كراهة فيه حذر اعزكم
القراءة منكوسا ولو ختم القرآن في الاولى بقرا من البقرة
في الثانية لقوله صلى الله عليه وسلم خير الناس حال امر
يعني الخاتم المفتحة **ويكره فصله بسورة بين سورتين**
تين قرأها في ركعتين لما فيه من شبهة التفضيل والمهرق
وقال بعضهم لا يكره اذا كانت السورة طويلة كالواو
كان بينهما سورتان قصيرتان ويكره الانتقال
لاية من سورتها ولو فصل بايات والجمع بين سورتين
بينهما سورة وفي الخلاصة لا يكره هذا في النفل
ويكره شتم طيب فقد لانه ليس من افعال الصلاة
ويكره ترويح اي جلب الروح بفتح الدائم الروح
بثوبه او مريحة يكره اليهم وفتح الواو مرة او مرتين

لانه

لانه ينافي الخشوع وان كان عملا قليلا ويكره **تحويل اصابع يديه**
او رجليه عن القبلة في السجود لقوله صلى الله عليه وسلم اقلبو
جبه من اعضايه الى القبلة ما استطاع وفي غيره اي السجود لما
فيه من اذ الترابين الموضع المسنون ويكره **ترك وضع اليدين**
على الركبتين في الركوع وترك وضعهما على الفخذين فيما بين
السجدين وفي حال التشهد وترك وضع اليدين على اليسار
حل القيام لتركه السنة ويكره **التثاوب** لانه من الكاسل
والاستلذان غلبه فليكثر ما استطاع ولو بالخذ شفته بيته
ويومع ظهر عيبيه او كفه في القيام ويساره في غيره لقوله
صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العطاس ويكره التثاوب
فاذا تثاوب احدكم فليرده ما استطاع ولا يقول هاهاه
فاما ذلكم من الشيطان يصيحكم منه وفي رواية فليصرك يده
على فمك فان الشيطان يدخل فيه ويكره **تغميض عينيه** الا
لمصلحة لقوله صلى الله عليه وسلم اذا قام احدكم في الصلاة
فلا يغمض عينيه لانه يفوت النظر للحمل المندوب ولكل عضو
وطرف حفظ من العبادة وبرؤية ما يفوت الخشوع ويغفر
الخاطر بما يكون التغميض اولى من النظر ويكره **رفعها**
للسا لقوله صلى الله عليه وسلم لا يبال اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء
ليتنهن او لتخطفن ابصارهم **والتطبي** لانه من الكاسل **والعمل**
القليل المتأني في الصلاة وافزده كثرة كثرة شجرة ومنه الروية
عن القوم مرة في صلاة الخوف كالمشي في صلاة ومنه **اخذ قلمة**
وقتلها من غير عذر فان تشغله بالعص كتملة وبرغوث
لا يكره الاخذ ويحذر عن دمها لقول الامام الشافعي

افاد في بعض المشايخ عن ابياته انه لو
المسنون في القيام فحقة فلا يطلب
المسنون في غيره على سائر حاله
اي ان الخطأ في الصلاة لا يفسد الصلاة
لان في الدعاء مضمرة بالسنة لانه سنة

قلت النبي صلى الله عليه وسلم
جمع بين التثاوب والتطبي
استعمله في ركعتين
البصر ذهب به

قوله من لا يخطئ بين السجود
ولم يكتب عليها صحاح

رجم الله بنجاسة فشرها ودمها ولا يجوز عندنا القاء شرها
 في المسجد وتغطية افضه ونحوه لما رويناه ويكره وضع ي
 لا يذوب في فمه وهو يمنع القراءة المسنونة او يشغل باله كذا
 ويكره السجود على كور عمامته من غير ضرورة جوار او برد
 او خشونة ارض والكور دور من ادوارها يفتح الكاف اذا
 كان على الجبهة لانه حائل لا يمنع السجود اما اذا كان على الراس
 وسجد عليه ولم تقب جبهته الارض لانفتح صلته وكثير من
 العوام يفعل ويكره السجود على صورة ذي روح لانه
 يشبه عبادتها ويكره الاقتصار على الجبهة في السجود بلا
 عذر كالانف ترك واجب ثم الانف تحريمها وتكره الصلاة
 في الطريق لشغلها حق العامة ومنعهم من المرور وفي الحما
 وفي المخرج اي الكيف وفي المعبرة واسألها لان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم نهى ان تصلي في سبعة مواطن في المني بلة
 والمجزرة والمعبرة وقارعة الطريق وفي الحمام ومعاطن
 الابل وفوق ظهر بيت الله ولا يصلي في الحمام الا ضرورة خوفا
 فون الوقت لا طلاق الحديث ولا باس بالصلاة في موضع خلع
 الثياب وجلس الحمامي وتكره في ارض الغير بلا رضاه
 واذا ابتلي بالصلاة في ارض الغير وليست من روعة او
 الطريق ان كانت مسلم صلى فيها وان كانت كافر صلى في الطريق
 وادواها قريبا من نجاسة لان ما قرب من الشئ له حكمه
 وقد امرنا بتجنب النجاسة ومكانها ومدافعها احد الاخشين
 البول والغائط او الرخ ولو حدث فيها لقوله صلى الله عليه وسلم
 لا يحل للحدوثين بالاس واليود الاخران يصلي وهو حافن

قوله لا يذوب في فمه
 وهو يمنع القراءة
 المسنونة او يشغل
 باله كذا

قوله لا يذوب في فمه
 وهو يمنع القراءة
 المسنونة او يشغل
 باله كذا

حتى يتخفف

حتى يتخفف ومع نجاسة غير مائة تقدم بيانا سوا كانت بثوبه
 او بدنه او مكانه خروجا من الخلاق الا اذا خاف قوت الوقت
 او قوت الجماعة فيجوز يصلي بذلك الحالة لان اخراج الصلاة
 عن وقتها حرام والجماعة مؤكدة او واجبة والا اي ان لم يخف
 القوت ندى قطرها وقضية قوله عليه السلام لا يحل وجوب
 النطق للاكمال وتكره الصلاة في ثياب البذلة بكسر الباء
 وسكون الذال المعجمة ثوب لا يصان عن الدنس ممتن وقيل لا
 يذهب به الى الكبر او راي عمر رضي الله عنه رجلا قتل ذلك
 فقال ارايت لو كنت ارسلك الى بعض الناس كنت عمر في ثيابك
 هذه فقال لا فقال عمر رضي الله عنه الله اخوان تتزين له و
 تكره وهو مكشوف الرأس تكاسلا لترك الوقار واللتذلل
 والتفريع وقال في الخنيس ويستحب له ذلك قال الجلال السيوطي
 رحمه الله اختلفوا في الخشوع هل هو من اعمال القلب كالخوف
 او من اعمال الجوارح كالسكون او هو عبارة عن المجموع وقال
 الرازي الثالث اولى وعن علي رضي الله عنه الخشوع في القلب وعن
 جماعة من السلف الخشوع في الصلاة السكون فيها وقال البيهقي
 الخشوع قريب من الخضوع الا ان الخضوع في البدن والخشوع
 في البدن والبصر والصوت وتكره بحضرة طعام وعمل طبعه
 اليه لقوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة بحضرة طعام ولا وهو يدرك
 الاخيان رواه مسلم وما في ابوداود لا تؤخر الصلاة لطعام ولا غيره
 محمول على ما خبرنا عن وقتها بصرح قوله صلى الله عليه وسلم اذا وضع
 عناء احركم واقمت الصلاة فابدوا بالمشا ولا يجلس حتى يفرغ منه رواه
 الشيخان وانما امر بتقدمه لئلا يذهب الخشوع باشتغال فكره

اي قطع الصلاة وازالة النجاسة
 والنجاسة واللعن للاكمال منكر
 الله كما لو اقيمت الجماعة بعد ما
 شغل داره وتقدم المحدثين في
 ما كان كذا في الحديث انتهى شرح

ع

فه

ه

ب

وتكره محضرة كل ما يشغل البال لزينة وحضرة ما يخل
بالخشوع كل ما يلهو لعب ولذا روي النبي صلى الله عليه وسلم عن الأ
 تيان للصلاة سعيها بالهرولة ولم يكن ذلك مراداً في الأمر بالسعي
 إلى الجملة بل الذهاب بالسكينة والوقار وكذا يكره **عد الأي**
 جمع أية وهي الجملة المقدرة من القرآن وتطلق بمعنى العلامة
وعند التسبيح وقوله **باليد** قيد لكراهة عد الأي في التسبيح
 عند أي حنيضة خلافاً لما بان يكون بقض الأصابع ولا يكره
 الغمز بالأصابع في موضعها ولا الأحضان بالقلب اتفاقاً لعدم
 تسبيح في صلاة التسبيح وهي معلومة وباللسان فسد اتفاقاً
 ولا يكره خارج الصلاة في التسبيح ويكره **قيام الإمام**
 بجملة في المخابر لا قيامه خارجة وسجوداً فيه سعي مراتباً
 لأنه يجازي النفس والشیطان بالقيام إليه والكراهة لا
 شبيهة للحال على التوبة وإذا ضاق المكان فلا كراهة **أو**
قيام الإمام على دكان بقدر ذراع على المصلي وروي
 عن أبي يوسف قامة الرجل الوسط وأخاره خمس أمة
 الملوأني **أو على الأرض وحده** قيد المصليتين فتشقي الكراهة
 بقيام واحد مع الذي عنهما به ورد الأثر ويكره **القيام**
خلف صف فيه فجة للأمر بسد فرجات الشيطان ولقوله
 صلى الله عليه وسلم من سدد فرجه من الصف كتب له عشر
 حسنات ويحى عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات ويكره
لبس ثوب فيه نقصا وير ذي روح لأنه يشبه حامل النصف
 ويكره أن يكون فوق رأسه أو خلفه أو بين يديه أو
جذائيه صورة حيوان لأنه يشبه عبادتها وأشد الكراهة

١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

قال في الشرح...
 حاله...
 بالكتاب انتهى

ويكره عليه...
 في الظاهر...
 عامة المشايخ

١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

امامه

امامه ثم فوقه ثم يمينه ثم ياراه ثم خلفه **الا ان تكون صغيرة**
 بحيث لا يند والقيام الالباس كالتى على الدينار لأنها لا تقيد
 عادة ولو صلي ومعه درهم عليها غائل ملك لا بأس به لأن هذا
 يقصر عن البصر أو تكون كبيرة **مقطوعة الرأس** لأنها لا تقيد
 بل الرأس أو تكون **لفير ذي روح** كالشجر لأنها لا تقيد وإذا
 راي صورة في بيت غيره يجوز له تحوها وتغييرها ويكره
ان يكون بين يديه أي المصلي **توراوا كانوا فيه حجر** لأنه
 يشبه الجوس في حال عبادتهم لها الأشعة وقيد بل وسراج
 في الصحيح لأنه لا يشبه التقيد أو يكون بين يديه **قورنيام**
 يخشع وجع ما يفتحك أو يحمل أو يوذى أو يقابل وجهها
 والأفلا كراهة لأن عابثة رضى الله عنها قالت كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الليل كلها وأنا معترضة بينه
 وبين القبلة فإذا أراد أن يوتر أيقظني فأوتر ويكره
سبح الجبهة من تراب لا يضره في خلال الصلاة لأنه نوع عبث
 وإذا ضل لا بأس به في الصلاة وبعد الفرج وكذا سحر العرق
 ويكره **تعيين سورة غير الفاتحة** لأنها متعينة وجوباً
 وكذا المنيون المعين وهذا بحيث **لا يقرأ غير ما لحاظه من**
جمل الباقي إلا اليسر عليه أو يترك بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم
ولم فلا يكره ويستحب اقتداؤه بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم
 كالسجدة وهل أتى بفجر الجمعة أحياناً وقد ذكرنا في الأصل
 جملة من السور التي قرأها النبي صلى الله عليه وسلم مستندة وهذه
 أصولها **فتأجأ في الصبح** كأن يقرأ في الصبح بين كل بقرا
 في الصبح بالواقعة ونحوها من السور فإني الصبح بصورة الرو

١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

وفي الشرح...
 في البيت...
 في الصورة...

١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

مر

كان في سفر فصل الغداة فقرأ فيها قل أعوذ برب الفلق وقل
 أعوذ برب الناس صلى بهم الفجر بأقصر سورتين من القرآن
 فأوحى فلا أقضى الصلاة قال له معاذ يا رسول الله صليت
 صلاة ما صليت مثلاً قط قال أما سمعت بكاء الصبي خلت في
 صف النساء ردت أن أفرغ له أمه فقرأ في الصبح إذا نزل
 صلى الصبح بمكة فاستفتح سورة المومنين حتى جاء ذكر هارو
 أو موسى فركع كان يقرأ في الفجر والعراق المجيد قال
 لا يقرأ في الصبح بدون عشرين آية ولا يقرأ في الشاء بدون
 عشرين آية **ومما جاء في صلاة الظهر والعصر** كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والليل إذا مضى وفي العصر نحو
 ذلك وفي الصبح أطول من ذلك كان يقرأ في الظهر اسم
 ربك الأعلى وفي الصبح بأطول من ذلك كان يقرأ في الظهر
 والعصر بما تساءل البروج والسما والطارق وخواتها
 من السور كان يصلي بنا الظهر فيضع عنه الآية بعد الآية من
 سورة لقمان والذاريات صلى الظهر فسمعنا أنه قرأ
 تنزيل السجدة كان يقرأ في الظهر والعصر بسم ربك
 الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية صلى بهم الحاجرة فرفع
 صوته وقرأ الشمس وضحاها والليل إذا يغشى فقال
 له أبي بن كعب يا رسول الله أمرت في هذه الصلاة بشي
 قال لا ولكنني أردت أوقتكم **ومما جاء في المغرب** مع غروب
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ في المغرب بالاعراق كان يقرأ
 في المغرب بسورة الانفال كان يقرأ بهم في الذين كفروا واصل
 عن رسول الله أخر صلاة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في المغرب

الحاجرة بسم ربك الأعلى
 الشمس وضحاها والليل إذا يغشى
 والذين كفروا واصل

أخر صلاة النبي عليه
 السلام

فقرأ في

فقرأ في الركعة الأولى بسم ربك الأعلى وفي الثانية بقل يا أيها الكافر
 قرأ في المغرب بالتين والزيتون قرأ في المغرب حم الدخان القارعة
 كان يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد
 وكان يقرأ في صلاة العشاء الآخرة ليلة الجمعة بسورة الحمد والمنافقين
 ومما جاء في العشاء هذه القريب وعن جابر بن مطعم سمعت
 النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء والتين والزيتون عن
 أبي رافع قال صليت مع أبي هريرة العتمة فقرأ إذا السما انشقت
 فسجد فقلت له فقال سجدت خلف أبي القاسم صلى الله عليه
 وسلم كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء الآخرة بالسما
 ذات البروج والسما والطارق كان يأمر بالتخفيف ويومئنا
 بالصافات عن ابن عمر قال ما من الفصل سورة صغيرة ولا أكبر
 إلا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ الناس في الصلاة
 المكتوبة انتهى ما نقلناه عن الجلال السيوطي رحمه الله تعالى
 من يحافظ على ما بلغه من السنة الشريفة وقد علمت التفصيل
 في القراءة من الفصل في الأوقات عندنا والله الموفق ويكره
ترك اتخاذ ستر في محل يظن المريد فيه يدي المصل
 لقوله صلى الله عليه وسلم إذا صلي أحدكم فليصل إلى ستره ولا يدع
 أحداً يمر بين يديه وسوا كان في الصبح أو غيرها احترازاً عن
 وقوع المار في الأثم ولذا عبقناه ببيانها فقلنا **فصل**
في اتخاذ السترة ودفع المار بين يدي المصل وإذا ظن مريد
الصلاة مروءة أي المار يستحب له أي مريد الصلاة أن يفرق
ستره للمار وبيناً ولقوله صلى الله عليه وسلم لا يتر أحدكم ولو بين
 وإن تكون **طول ذراع فضاء** لأنه سئل صلى الله عليه وسلم

عن ستره المصلي فقال مثل مؤخره الرجل بضم الهمزة وسألته
وكسر الخاء المعجمة المود الذي في آخر الرجل يجاذي رأس الراكب على
البعير وتشديد الخاء خطأ وفسرت بأزاد ذراع فافوقه **في غلظ**
الاصبع وذلك ادناه لان مادونه رجلا لا يظهر للناظر فلا يحصل
المقصود منها **والسنة ان يقرب منها القوله** صلى الله عليه وسلم اذا
صلى احكم الى ستره فليدن منها لا يقطع الشيطان عليه صلاته
ويجعلها على جهة احد حاجبيه ولا يصعد اليها صمدا لما عن
المحدث اذ رضى الله عنه انه قال ما رايت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصلي الى عمود ولا شجر الا جعله على حاجبه الايمن او الايسر
لا يصعد صمدا اي لا يقبله سنويا مستقيما بل كان يعمل عنه
ان لم يجد ما ينصبه منع جماعة من المتقدمين لفظ واجاز
الماخرون لان السنة اولى بالاتباع لما روي في السنن عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال ان لم يكن معي عصا فلنخط خطا فيظهر
في الجملة اذا المقصود جمع الخطا بربط الخيال به كيلا ينتشر
يجهله **اما طولا** بمنزلة الخبة المفروزة امامه **واما كما قالوا**
ايضا يجهله بالمرض مثل الطلال واذا كانت الارض صلبة يلقى
مامعه طولا كانت غرز في سبط هكذا اختاره الفقيه ابو جعفر
محمد بن احمد وقال هشام بن محمد مع الى يوسف وكان يطرح بين
يديه السوط وستره الامام ستره لمن خلفه لان النبي صلى
الله عليه وسلم صلى بالانجيل الى عنزة ركزت له ولم يكن للقرن
ستره العترة عصا ذات ذراع حديد في اسفلها واذا اتخذها
اولم يتخذ كان **المستحب ترك دفع المار** لان مبني الصلاة على
السكون والامر بالدخول في الحديث لبيان الرخصة كالامر

ستره من جهة اليمين

الحنال وهي فوقه يحفظ ما بين يديه
المشرك تاليا للفت اليد فوق خط
للجود المشرك ويحفظه من الجاهل
الاول من الدملج سيد

الذي جعله طرف المرفق
والخديعة في اسفل المرفق
قاموس

بقول الاسر

بقول الاسوديين في الصلاة **ولذا رخص دفعه** اي المار **بلا**
شارة بالراس او العين او غيرهما كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم
بولدي امر له **او دفعه بالتسبيح** لقوله صلى الله عليه وسلم اذا
نابت احدكم نايبة في الصلاة فليتبسح **وكره الجمع بينهما** اي بين
الاشارة والتسبيح لان باحدهما غاية **ويدفعه الوجه** برفع
الصوت بالقرأة ولو بزيادة على جهرة الاصل **وتدفعه**
المراة بالاشارة او التصفيق بظهر اصابع يدها اليمنى على
صفحة كتف اليسرى لان لهن التصفيق **ولا ترفع صوتها بالقرأة**
او التسبيح **لانه فتنة** فلا يطالب منهن الدخول فيه **ولا يتقاتل المصلي**
المار بين يديه وما ورد به من قوله صلى الله عليه وسلم اذا
كان احدكم يصلي فلا يدع احدا يمر بين يديه وليدع استظا
فان الي فليقاتله انما هو شيطان لانه **مؤول بلنه كان** جوابي
مقاتلته في ابتداء الامر **والعمل المنافي للصلاة مباح** فيها اذا
ذاك **وقيل تسبح** بما قدمناه **فصل في الايكمة للمصلي**
الافعال لا يكره له **شد الوسط** لما فيه من صور العورة والتشهير
للعبادة حتى لو كان يصلي في قبا غير مشدود الوسط فهو
مسي وفي غير القبا قتل بكرهته لانه صنيع اهل الكتاب **ولا يكره**
تقلد المصلي سيف ونحوه اذا لم يشغل بحركة وان شغله كره
في غير حالة قتال **ولا يكره** عدم ادخال يديه في فرجية و
شقة على المنار لعدم شغل البال **ولا يكره** التوجه لمصنف
او ميت معلق لانها لا يعبدان وقال شيخنا ولياخذ واحد
واسلمحتهم **او ظهر قاعا** **يتحدث** في المنار لعدم التشبه
بعبادة الصور **وصلى ابن عمر** الى ظهر نافع **او شمع او سراج**

قوله بولدي امر له
ولذا رخص دفعه
فوقه في غلظ
الاصبع وذلك
ادناه لان مادونه
رجلا لا يظهر
لناظر فلا يحصل
المقصود منها
والسنة ان يقرب
منها القوله صلى
الله عليه وسلم
اذا صلى احكم الى
ستره فليدن منها
لا يقطع الشيطان
عليه صلاته
ويجعلها على جهة
احد حاجبيه ولا
يصعد اليها صمدا
لما عن المحدث
اذ رضى الله عنه
انه قال ما رايت
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
يصلي الى عمود
ولا شجر الا جعله
على حاجبه الايمن
او الايسر لا يصعد
صمدا اي لا يقبله
سنويا مستقيما
بل كان يعمل عنه
ان لم يجد ما
ينصبه منع جماعة
من المتقدمين
لفظ واجاز
الماخرون لان
السنة اولى
بالاتباع لما
روي في السنن
عن النبي صلى
الله عليه وسلم
انه قال ان لم
يكن معي عصا
فلنخط خطا
فيظهر في
الجملة اذا
المقصود جمع
الخطا بربط
الخيال به كيلا
ينتشر يجهله
اما طولا
بمنزلة الخبة
المفروزة امامه
واما كما قالوا
ايضا يجهله
بالمرض مثل
الطلال واذا
كانت الارض
صلبة يلقى
مامعه طولا
كانت غرز في
سبط هكذا
اختاره الفقيه
ابو جعفر محمد
بن احمد وقال
هشام بن محمد
مع الى يوسف
وكان يطرح بين
يديه السوط
وستره الامام
ستره لمن خلفه
لان النبي صلى
الله عليه وسلم
صلى بالانجيل
الى عنزة ركزت
له ولم يكن للقرن
ستره العترة
عصا ذات ذراع
حديد في اسفلها
واذا اتخذها
اولم يتخذ كان
المستحب ترك
دفع المار لان
مبني الصلاة
على السكون
والامر بالدخول
في الحديث لبيان
الرخصة كالامر

الذي جعله طرف المرفق
والخديعة في اسفل المرفق
قاموس

هذا هو الوجه الذي لا يشبه عباد المجرس ولا يكره السجود على
 سائر فقه تقا ويردي روح لم يسجد عليها لاهاتها بالوقوع
 عليها ولا يكره قتل حية بجميع انواعها لان الصلاة واجبا بالنظر
 لخشية الجان فيمنك عن الحية البيضاء التي تحس مستوية لانها
 نقضت عهد النبي الذي عاهد به الجان ان لا يدخلوا بيوت
 الله ولا يظهروا انفسهم وناقض العهد جازين تخشى منه
 او ممن هو مثله من اهل البئر يقتله او ضربه وقال صلى الله
 عليه وسلم اقتلوا اعداء الطيبين والابتر وايكم والحية البيضاء
 فانها من الجن ولا يكره قتل عقرب بخاف المصلي اذا صاح اي
 الحية والعقرب ولو قتلها بضربات وانحراف عن القبلة في الا
 ظهر قيد بخوف الاذي لانه مع الامن يكره العمل الكثير وفي
 السعيات لاي الشرحه الله سبعة اذ اراها المصلي لا باس
 بقتلها الحية والعقرب والوزغة والزنبور والقراد
 والبرغوث والقمل ويزاده البق والبعوض والنمل
 المؤذي بالعض ولكن التيزعن اصابه دم القمل او ليلا يحل
 نجاسة تمنع عند الامام الشافعي رحمه الله وقد شأكره
 اخذ القملة وقتلها في الصلاة عند الامام وقال دفنها احب من
 قتلها وقال محمد بخلافه وقال ابو يوسف بكتراهما ولا باس
 بنفض ثوبه بعمل قليل كيلا يلتصق بجسده في الركوع كما شيا
 عن ظهور صورة الاعضاء لا باس بصونه عن التراب ولا باس
 بجمع جبرته من التراب او الحشيش بعد الفراغ من الصلاة
 تنظيفا عن صفة المثلة والملوث ولا باس بمسحه قبل الفراغ من
 الصلاة اذا ضربه او شطفه عن خشوع الصلاة مثل العرق ولا

الطهارة بالتمسك بالوجه
 غسل الوجه بالتمسك بالوجه
 فامسك بالوجه بالتمسك بالوجه
 فامسك بالوجه بالتمسك بالوجه
 فامسك بالوجه بالتمسك بالوجه

سبعة اشياء تشل

باس

باس بالنظر بموق عينيه يمنة ويسرة من غير تحويل الوجه ولا
 يتركه لغرض حاجة لما فيه من تركه الادب بالنظر الى محل السجود
 ونحوه كما تقدم ولا باس بالصلاة على الغرض والبسط واللبود
 اذا وجد حجر الارض ولا بوضع خرقة يسجد عليها انما الحجر و
 البرد والخشونة الضارة والافضل الصلاة على الارض بلا حائل
 او على ما تنبته كالحصير والخشيش في المساجد وهو اولى من البسط
 لقربه من التواضع ولا باس بتكرار السورة في الركعتين من النفل
 لان باب النفل اوسع وقد ورد انه صلى الله عليه وسلم قام بآية
 واحدة يكررها في سجدة وفعلنا الله مثله بمنه **فصل**
فيما يوجب قطع الصلاة وما يجيزه وغير ذلك من تأخير الصلاة
وتركها يجب قطع الصلاة ولو فرضنا باستغاثه شخص ملحق
 لهم اصابه كالموت فلو لم اوقع في ماء او مال عليه حيوان
 فاستغاث بالمصلي او غيره وقد روي عن ابي ذر عن النبي صلى الله
 عليه وسلم ان الصلاة لا تقطع الا بغيره من غير استغاثه لان قطع الصلاة لا يجوز
 الا اضرة وقال الطحاوي هذا في الغرض وان كان في نافلة ان علم
 احد ابويه انه في الصلاة وناداه لا باس بان لا يجيبه وان لم يعلم
 يجبه ويجوز قطعها ولو كانت فرضا بسرقته تخشى على ما ياتي
 درهما لانه ملا وقال عليه السلام قاتل دونه مالك وكذا فيما
 دونه في الاصح لانه يجلس في دافق وكذا الوقارث قد رها او
 خافت على ولدها او طالب منه كافر عرض الاسلام عليه ولو كان
 المروق لغيره اي غير المصلي لرفع الظلم الذي عن المنكر ويجوز
 قطعها لخشية خوف من ذيب ونحوه على غنم ونحوها او خوف
 ترددي اي سقوط اعني او غيرة من لا علم عنده في بيت ونحوه

المسافر اذا
 سجد في
 ركعة واحدة
 لم يفسد

مطلوب
 يجلس في دافق
 الدافق سجد من الدفوع

اي الركعة الثالثة **رفع يديه** هذا اذ فيه كما قدمناه الا اذا قضاه
 حتى لا يرى نهايته فيه برفعه يديه عند من يراه **ثم كبر** لا تتعالم
 الى حالة الدعاء **وبعد التكبير قننت قائما** لان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان يقنن في الوتر قبل الركوع وعند الامام يقنع بمبني على
 يساره وعن ابي يوسف يرفعهما كما كان ابن مسعود يرفعهما الى
 صدره ويطونهما الى السما روي فرج مولي ابي يوسف قال رايت
 مولاي ابا يوسف اذا دخل في القنوت للوتر رفع يديه في الدعاء
 قال ابن الجهم ان كان فرج ثقة قال الحال ووجهه نحو رطل
 الرفع للدعاء ويحجب بانه مخصوص بما ليس في الصلاة للاجماع
 على انه لا يرفع في دعا الشهادتين اي قلت وفيه نظر لاثرا بن مسعود
 الذي تقدم قريبا وفي المبسوط عن محمد بن الحنفية قال الدعاء
 اربعة دعاء رغبة فيه يجعل بطون كفيه الى السماء ودعاء رغبة
 فنية يجعل ظهر كفيه الى وجهه كالمستغيث من الشئ ودعاء نزع
 فنية يعقد الخنصر والبنصر ويحلق الابرار والوسطى ويشير
 بالسبابة ودعاء خفية وهو ما يفعله المرء في نفسه كفا في مراجع
 الدراية ولما رويناه يقنن **قل الركوع في جميع السنة ولاه**
يقنن في غير الوتر وهو الصبح لقول اشرف قنن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في الصبح بعد الركوع يدعو على احياء من الغر
 وعمل وذكوان وعصية حين قتلوا القرا وهم سبعون او ثمان
 نون رجلا ثم ترك ما ظهر عليهم فدل على نسخه وروي ابي
 ابي شيبة ما قنن على رضى الله في الصبح انكر الناس عليه ذلك
 فقال اما استنصرنا على عدونا **وفي الغاية** ان ينزل بالمسلمين
 نازلة قنن الامام في صلاة الجهر وهو قول الثوري واحمد

وقال جمهور

وقال جمهور اهل الحديث القنوت عند النوازل مشروع في الصلوة
 كلها انتهى فقدم قنوت النبي صلى الله عليه وسلم في الغر فدل عليه
 باوئيك كعدم حصول نازلة تستدعي القنوت بعدها فتكون
 مشروعة مستمرة وهو محل قنوت من قنن من الصحابة بعد
 وفاته صلى الله عليه وسلم وهو من هبنا وعليه الجمهور وقال
 الامام الحافظ ابو جعفر الطحاوي رحمه الله انما لا يقنن عندنا
 في الغر من غير بلية فان وقعت فتنة او بلية فلا بأس به فعله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اي بعد الركوع كما تقدم **و**
القنوت من معناه الدعاء في الوتر وهو باللفظ الذي روي
 عن ابن مسعود **ان يقول اللهم** اي بالله **انا استغفرك** اي
 نطلب منك العادة على طاعتك **ونستهد بك** اي نطلب منك
 الهداية لما يرضيك **وتستغفر بك** نطلب منك ستر عيوبنا واولا
 تقضي حاجتنا **ونقرب اليك** التوبة الرجوع عن الذنب وشرعا
 التذمر على ما مضى من الذنب والافلاع عنه في الحال والعزم
 على ترك العود في المستقبل بقطعا الامر الله فانطق به حق الا
 دعي فلا بد من تسامحة وارضاه **ونؤمن** اي نصدق ونعتقد
 بقلوبنا ناطقين بلساننا فقلنا **امنا بك** وما جاء من عندك
 وبما لكنا وكنتك ورسلك وباليوم الآخر وبالقدر جزه
 وشره **ونؤمن كل** نعمتك عليك بتقويته امرنا اليك لهجنا **و**
نثني عليك الخير كله اي عليك بكل خير معز من جميع الالهي
 افضا لامناك **نستغفر بك** بغير في جميع ما انفت به من الجوارح الى
 ما خلقت سبحانك لله الحمد لا تحصى ثنا عليك انت كما اثبتت على
 نفسك **ولا تكفر بك** اي لا نجحد نعمة لك علينا ولا نضيف اليك

لاجل

مطلب
 التوبة عن الذنب
 في قوله
 ونؤمن كل
 نعمتك عليك
 بتقويته
 امرنا اليك
 لهجنا
 ونثني عليك
 الخير كله
 اي عليك
 بكل خير
 معز من
 جميع الالهي
 افضا لامناك
 نستغفر بك
 بغير في
 جميع ما
 انفت به
 من الجوارح
 الى ما
 خلقت
 سبحانك
 لله الحمد
 لا تحصى
 ثنا عليك
 انت كما
 اثبتت
 على
 نفسك
 ولا تكفر
 بك اي لا
 نجحد
 نعمة
 لك
 علينا
 ولا نضيف
 اليك

لا يثبت على الصحيح لا في الركوع الذي تذكر فيه ولا بعد الوقوف منه ولا بعد السجود ولو قف بعد رفع رأسه من الركوع لا بعد الركوع ويسجد السجود ولو زال القنوت عن محل الاصل وتأخيره الواجب ولو ركع الإمام قبل فراغ المخطي من قراءة القنوت أو قبل شروعه فيه وخاف فوت الركوع مع الإمام تابع إمامه لأن اشتغاله بذلك يفوت واجب المتابعة فتكون أولى وإن لم يخف فوت المشاركة في الركوع يثبت جمعا بين الواجبين ولو ترك الإمام القنوت يأتي به الموت إن أمكنه مشاركة الإمام في الركوع لجمعه بين الواجبين

بما كان وان كان لا يمكن المشاركة فاقبضه لأنه متابعه أو لم يركع الإمام في ركوع الثالثة من الوتر كان مدركا للقنوت حكما فلا يأتي به فيما سبق به كالوقت لم يسبق معه في الثالثة أجمعوا أنه لا يثبت مرة أخرى فيما يقضيه لأنه غير مشروع وعن أبي الفضل شوبته بالنسك وسيأتي في سجود السهو ويوتر جماعة استجبا بما في رمضان فقط عليه إجماع المسلمين لأنه نفل من وجه الجماعة في النفل في غير الفرائض مكرهة فالاحتياط تركها في الوتر خارج رمضان وعن بعض الأئمة أنه هذا فيما كان على سبيل التداخي أما لو أقدم واحد بواجد أو اثنين بواحد لا يكره وإذا أقدم ثلاثة بواحد اختلف فيه وإن أقدم أربعة بواحد كرهه اتفاقا وملائة أي الوتر مع الجماعة في رمضان أفضل من إدايه منفردا في الليل في اختيار قاضي خان قال قاضي خان رحمه الله هو الصحيح لأنه لما جازت الجماعة كانت أفضل ولأن عمر رضي الله عنه كان

قال في الشرح فان عاد إلى القيام وقف ولم يعد الركوع يقصد صلاة لأن ركعة قائم لم يرتفع أي يوتر في بين هذا وبين تكبير الصلاة فان لم يوتر في الركعة فاقبضه ولو خاف ان القنوت يفسد الركوع يوتر في وقتها ولا يمكن نقص الركوع بغيره ولا يثبت له لأنه قد قام تكبيرا بعد فمحل لم يثبت لأنه شرع في حال القيام وفيما يجزى كجاءه كذا في معراج الدراية انتهى

يومهم في الوتر ومعجزه أي عن قاضي خان خلافا قال في النهاية بعد حكايته هذا واختار عليا وأنا أنه يوتر في منزله لا جماعة لعدم اجتماع الصحابة على الوتر جماعة في رمضان لأن عمر رضي الله عنه كان يومهم فيه وأبي بن كعب كان لا يومهم وفي الفتح والبيهقي ما يفيد أن قول قاضي خان أرخ لأنه صلى الله عليه وسلم أوتر بهم فيه ثم بين عذر الترك وهو خشية أن يكت عينا فيام رمضان وكذا لما رواه الشيخان من صلوا بالجماعة ومن تأخر عن الجماعة فيه أحب صلاة الليل والجماعة إذا كان مقتدرا فلا يدل على أن الأفضل فيه ترك الجماعة أول الليل انتهى وإذا صلى الوتر قبل النوم ثم نجا لا يبعد الوتر لعله صلى الله عليه وسلم لا وتران في ليلة فصل في بيان النوافل عبر بالنوافل دون السنن لأن النفل أهم إذا كل نافلة وللعكس والنفل لغة الزيادة وفي الشريعة فضل ما ليس بفرض ولا واجب ولا مستحب من العبادة والسنن لغة مطلقا الطرقة موصية أو غير موصية وفي الشريعة الطريقة المملوكة في الدين من غير افتراض ولا وجوب وقال القاضي أبو زيد رحمه الله النوافل شرعت ليبر نقصان تمكن في الغرض لأن العبد وإن علت رتبته لا يخلو عن نقصان وقال قاضي خان السنة قبل المكتوبة شرعت لتقطع طبع الشيطان فإنه يقول من لم يطعمني في ترك ما لم يكتب عليه فكيف يطعمني في ترك ما كتب عليه والسنة مندوبة وموكدة بين التوكد بقوله سن سنة موكدة منها ركعتا قبل صلاة الفجر وهي أقوى السنن حتى روي الحسن عن أبي خنيفة رحمه الله لو صلاها قاعدا من غير عذر لا يجوز وروي المصنف عن أبي خنيفة رحمه الله أنها واجبة وقال صلى الله عليه وسلم لا تدعو

قال في الشرح ان الشروع ينقسم إلى قسمين غير مجزئ ومرتبة والمرتبة هي الأصل وهي أربعة أنواع فريضة وواجب وسنة ونفل وقد مضى الأولان وهذا بيان السنن والنفل وقد مر السنة لأنها أقوى من النفل وكان أقرب إلى الواجب والمرتبة انتهى

قوله وقد ابتدأ بالمسحوط قال في الشرح لا يوتر صلاة في الركعتين من السنة شيئا من صلاة فريضة أو سنة أو نفل أول صلاة الليل بعد الأوتر انتهى



وان طردكم الخيل وقال صلى الله عليه وسلم ركعتان **المغرب** احب الي
من الدنيا وما فيها وفي لفظ اخر من الدنيا وما فيها ثم اختلص في الا
فضل بعد سنة **المغرب** قال الخوازي ركعتا **المغرب** ثم التي بعد الظهر ثم
التي بعد العشاء ثم التي قبل الظهر ثم التي قبل العصر ثم التي قبل
العشاء وقيل التي بعد العشاء قبل الظهر وبعد الظهر وبعد المغرب كلها
سواء وقيل التي قبل الظهر اكد قال الحسن وهو الاصح وقد ابتدأ
في المبسوط بها **ومنها ركعتان بعد الظهر** ويندب ان يضم اليهما
ركعتين فتصير اربعا **ومنها ركعتان بعد المغرب** ويستحب ان
يطل القراءة في سنة **المغرب** لانه صلى الله عليه وسلم كان يقول في الا
ولي منها لم تنزل وفي الثانية تبارك الذي بيده الملك كذا في
الجوهرة وعن انس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى
بعد **المغرب** ركعتين قبل ان ينطق مع احد بقراءة في الاولى بالحسين
وقل يا ايها الكافرون وفي الركعة الثانية بالحمد وقل هو الله احد
من ذنوبه كما يخرج من الجنة من سلخها **ومنها ركعتان بعد العشاء**
قبل الظهر لقوله صلى الله عليه وسلم من ترك الاربع قبل الظهر
لم تله شفاعتي كذا في الاختيار وقال في البرهان كان صلى الله عليه
وسلم يصلي قبل الظهر اربعا اذا زالت الشمس فسأله ابو ايوب
الانصاري عن ذلك فقال ان ابواب السما تفتح في هذه الساعة
فاحب ان يصعد الي في تلك الساعة حين قلت اني كل من قرأه قال
نعم قلت اي فصل بينهما بسلام قال لا ولقوله صلى الله عليه وسلم ما
من عبد يصلي في كل يوم ثنتي عشرة ركعة تطوعا من غير
الغريضة الا ابني الله له بيتا في الجنة رواه مسلم زاد الترمذي
والنسائي اربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد

المغرب

المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل صلاة الغداة **ومنها**
اربعة **قبل الجمعة** لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركع قبل الجمعة اربعا
لا يفصل في شيء منهن **ومنها اربع بعدها** لان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يصلي بعد الجمعة اربع ركعات يصلي في اخرهن فلذا قيل ثابته
في الرباعيات فقلنا **بمسلم** لتعلقه بقوله واربع وقال الذي يلي
حتى لو صلاها بمسلمين لا يعتد بها عن السنة انتهى ولعله يدعون
عذر لقوله صلى الله عليه وسلم اذا صليتم بعد الجمعة فصلوا اربعا
فان محمل بك شي فصل ركعتين في المسجد وركعتين اذا رجعت
رواه الجماعة الا البخاري والقيم الثاني المستحب من السنن
شرع فيه بقوله **ونذرب** اي نحب اربع ركعات **قبل صلاة العصر**
لقوله صلى الله عليه وسلم من صلى اربع ركعات قبل العصر لم تحسبه
النار ووردانه صلى الله عليه وسلم على ركعتين وورد اربع ركعات
فلذا اخبره القدوري بينهما **ونذرب** اربع قبل **العشاء** لما عرفت
رضي الله عنها انه عليه السلام كان يصلي قبل العشاء اربعا ثم يصلي
بعدها اربعا ثم ينقطع **ونذرب** اربع **بعدها** اي بعد العشاء
لما روينا ولقوله صلى الله عليه وسلم من صلى قبل الظهر اربعا كان
كأنما تصد من ليلته ومن صلاهن بعد العشاء كان كمثل من
ليلة القدر **ونذرب** ست ركعات **بعد المغرب** لقوله صلى الله عليه
وسلم من صلى بعد المغرب ست ركعات كتب من الاوابين وتلي
قوله تعالى ان كان للاوابين غفورا والاواب هو الذي اذا اذ
دنا بادر الى التوبة وعن الجوهري رضي الله عنه انه عليه السلام
قال من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء
عركه عبادة ثنتي عشرة سنة وعن عائشة رضي الله عنها

قال في شرح قوله ونذرب اربع ركعات قبل صلاة العصر
نذرب اي نحب اربع ركعات قبل صلاة العصر
نذرب اي نحب اربع ركعات قبل صلاة العصر
نذرب اي نحب اربع ركعات قبل صلاة العصر
نذرب اي نحب اربع ركعات قبل صلاة العصر
نذرب اي نحب اربع ركعات قبل صلاة العصر
نذرب اي نحب اربع ركعات قبل صلاة العصر
نذرب اي نحب اربع ركعات قبل صلاة العصر
نذرب اي نحب اربع ركعات قبل صلاة العصر
نذرب اي نحب اربع ركعات قبل صلاة العصر

ب

عن حسن بن محبوب ومولاهن ثم يصلي اربعاً لا تسئل عن حسن بن محبوب ومولاهن
 وكان يصلي اربعاً عليه ولم يصلي الفجر اربعاً ولا يفصل بينهما بسلام
 ثبت موافقته صلى الله عليه وسلم على الاربع في الفجر **وعندهما**
 اي عند ابي يوسف ومحمد **الا فضل في النهار** كما قال الامام **وفي**
الليل شئني شئني قال في الدراية وفي الميعود **وبه** اي بقولهما **شئني**
 اتباع الحديث وهو قوله عليه السلام صلاة الليل شئني **وقلة**
الليل خصوصاً في الثلث الاخير منه افضل من صلاة النهار لانه
 اشوق على النفس وقال شيخنا فاجتنبوا عن المضاجع **وطول**
القيام في صلاة ليل او نهار **الحب من كثرة السجود** لقوله صلى الله
 عليه وسلم افضل الصلاة طول القنوت اي القيام ولان القراءة تكثر
 بطول القيام وكثرة الركوع والسجود يكثّر التسبيح والقراءة
 افضل منه وتقل في الحبس من جهل خلافة وهو ان كثرة الركوع
 والسجود افضل وفضل ابو يونس رحمه الله فقال اذا كان له ور
 من الليل بقراءة من القرآن فلا افضل ان يكثّر عدد الركعات والافضل
 القيام افضل لان القيام في الاول لا يختلف ويضم اليه زيادة الركوع
 والسجود **فصل في تحية المسجد وصلاة الفجر واجبا**
المبالي وعندها سجد تحية المسجد بركعتين يصليهما في غير
وقت مكروه قبل الجلوس لقوله صلى الله عليه وسلم اذا دخل احد
 كم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين **واذا الغرض ينوب عنها**
قال الذيلبي وكذا كل صلاة ادناها اي فعلها عند الدخول بلانية
التحية لانها تعظيمة وحرمة وقد حصل ذلك بما ملأه ولا تغتصب
 بالجلوس عندنا وان كان الافضل فعلها قبله واذا تكرّر دخوله
 يكفيه ركعتان في اليوم ونكيب ان يقول عند دخوله المسجد اللهم

بما كان في حقه من الفضل لا يستطيع الجلوس ما انجزه
 فان كان سجد اربعاً من الفجر لم يركع ركعتي التحية
 فقال ما اذا كان السجود عليه وسلم جالس وجعل
 فتم فاركعها فقلت فركعتيها الغرض من

افتح

افتح لي ابواب وعندك وجه اللهم اني اسالك من فضلك لامر النبي صلى
 الله عليه وسلم **وندى بركعتان بعد الوضوء قبل جفاته** لقوله صلى الله
 عليه وسلم ما من مسلم يتوضأ فيحسن وضوءه ثم يقوم فيصلي ركعتين قبل
 عليهما بقلبه الا وجبت له الجنة رواه مسلم **وندى صلاة الفجر على الراجح**
وهي اربع ركعات لما روينا في بيان عياشة رضي الله عنها انه عليه
 السلام كان يصلي الفجر اربع ركعات وينادي ما شاء فلما قلنا ندب
 اربع **فصاعداً في وقت الفجر** وابتدأوه من ارتفاع الشمس الى
 قبيل زوالها فينادي على الاربع الى ثلثي عشرة ركعة لما روينا في الخبر
 في الكبير عن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى
 الفجر ركعتين لم يكسب من العاقبين ومن صلى اربعاً كسب من العاقبين
 ومن صلى ستاً كسب من القادريين ومن صلى ثمانية كسب من القادريين
 ومن صلى اثني عشر ركعة بني الله له بيتاً في الجنة **وندى صلاة الليل**
 خصوصاً اخبره كذا ذكرنا وقل ما ينبغي ان يتفضل بالليل ثمان ركعات
 كذا في الجوهرية وفضلها لا يحصر قال شيخنا ولا تعلم نفسك ما احتجى لم من
 قرة العين وفي صحيح مسلم قال صلى الله عليه وسلم عليكم بصلاة الليل
 فانه دأب الصالحين قبلكم وقربة الى ربكم ومكفرة للسيئات ومنها
 عن الانبياء **وندى صلاة الاستسقاء** وقد اقصت السنة عن بيانها
 قال جابر رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الا
 استسقاء في الامور كلها كما علمنا السورة من القرآن يقول اذا هم احد
 كم بالامر قليل ركعتين من غير الفريضة ثم يقول اللهم اني استسقي
 بملك واستعذرك بقوله تكبر واسألك من فضلك العظيم فانك
 تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم
 ان هذا الامر ينجي في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال

فان كان في حقه من الفضل لا يستطيع الجلوس ما انجزه
 فان كان سجد اربعاً من الفجر لم يركع ركعتي التحية
 فقال ما اذا كان السجود عليه وسلم جالس وجعل
 فتم فاركعها فقلت فركعتيها الغرض من

سجدة الاستسقاء

من شعبان ولبنتا العبد من وقال صلى الله عليه وسلم اذا كان ليلة
النصف من شعبان فتنووا اليها وصوموا نهارها فان الله عز وجل
ينزل فيها الغروب الشمس الى السما فيقول الاستغفر اغفر له الاستغفر
ارزق حتى يطالع الفجر وقال صلى الله عليه وسلم من احب الى الله
وجبت له الجنة ليلة القروية وليلة عرفة وليلة النحر وليلة الفطر
وليلة النصف من شعبان وقال صلى الله عليه وسلم من قام ليلة
النصف من شعبان ولبنتي العبد لم يمت قلبه يوم تموت القلوب
ومعنى القيام ان يكون مستغفلا معظم الليل بطاعة وقيل بساعة
منه يقرأ ويستمع القرآن والحديث او يصلي على النبي صلى الله
عليه وسلم وعن بن عباس بصلاة العشاء جماعة والعزم على صلاة
الصبح جماعة كما في احيا ليلتي الصليين وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من صلى الصلوات جماعة فكانما قام نصف الليل ومن صلى
الصبح في جماعة فكانما قام الليل كله رواه مسلم **ويكره الاجتماع على**
احيا ليلة من هذه الليالي المتقدم ذكرها في **المسجد** وغيرها
لانه لم يفعل النبي صلى الله عليه وسلم ولا الصحابة فانكره اكثر العلماء
من اهل الحجاز منهم عطاء بن ابي ميثمة وقرأ اهل المدينة واصحاب
مالك وغيرهم وقالوا ذلك كله بدعة ولم يفعل عن النبي صلى الله عليه
وسلم ولا عن اصحابه احيا ليلتي الصليين جماعة واختلف علماء الشافعي
صفة احيا ليلة النصف من شعبان على قولين احدهما انه استحباب
جماعة في المسجد طائفة من اعيان التابعين كما قال ابن سعدان ونحو
بن عامر ووافقهم اسحاق بن راهوية والقول الثاني انه يكره
الاجتماع لها في المسجد للصلاة وهذا قول الاوزاعي ما رواه اهل الشافعي
وقتهم فيهم وعالمهم والاعلم بالصواب **فصل في صلاة**

قال في الشرح ومعنى لم يمت قلبه اي عظمته
الديني حتى يصله عن الآخرة كلها لا يحيا ليلها
الحق يعني اهل الدين وقال بعضهم لم يمت قلبه
اي لا ينجس قلبه عند الفراق ولا في القبر ولا
في القيامة انتهى

تتمة قال في السير الكبير اذا صلى المسلم بالقتل صبرا
فانه يستحب له ان يصلي عند ذلك ركعتين يستغفر
فيهما تكون اخر علة الصلاة والاستغفار وقال
مسلم في صحيحه من احب كتابه بالطاعة غفر له ما
سلف وقال ابو موسى بن عثمان بن عيسى بن عمار
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان اول كلامه
واخر كلامه قول لا اله الا الله غفر له ما بين ذلك
وهذا استحسنه ابن بطون النسي في اول ما تقدم
على التمام في التوضيح ولبنتي ذلك عن مائة
انصاف اكثر من اول كلامه واخر كلامه وقيل ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما فعل جيب
رغم الله عنه عند ارادة الشريك من قلبه من صلاة
ركعتين وسما قبل الشهادتين وقال في رواية
صغار سنة من ذلك الوقت انتهى شرح

النفل

النفل جالساً في الصلاة على الداية وصلاة الماشي يجوز النفل انما
غيره يشمل السنن المؤكدة وغيرها فتصح ان صلاها **قاعداً مع**
القدرة على القيام وقد حكى فيه اجماع العلماء وعلى غير المعتقد يقال
الاسنة النفل لما قيل بوجوبها وقوة تأكيدها والا تراوح على غير
الصحيح لان الاصح جوازها قاعداً من غير عذر فلا يستثنى من جواز
النفل جالساً بل عذر بني على الصحيح لانه صلى الله عليه وسلم كان يصلي
بعد الوتر قاعداً وكان يجلس في عامة صلاته بالليل تخفيفاً وفي رواية
عن عائشة رضي الله عنها انها اراد ان يركع قاعداً ايات ثم ركع وعاد
الى التعمد وقال في معراج الدراية وهو المحجب في كل نفل يصلي قاعداً
مراعاة السنة ولو لم يقرأ حين استوي قايماً وركع وجعل اجزاءه ولو
لم يستوي قايماً وركع لا يجزيه لانه لا يكون ركوعاً قايماً ولا ركوعاً قاعداً كما
في التجنيس **ولكن له** اي للنفل جالساً **نصف اجر القيام** لقوله صلى الله
عليه وسلم من صلى قايماً فهو افضل ومن صلى قاعداً فله نصف اجر النفل
الا انهم قالوا هذا في حق القادر اما العاجز من عذر فصلاته بالاعمال
افضل من صلاة القيام الركيع الساجد لانه جهد النفل والاجماع يعتقد
على ان صلاة القاعداً بعد رساوية لصلاة القيام في الاجزاء في الدراية
قلت بل هو ارقى منه لانه ايضا جهد النفل ونية المبرح من عمله
يقعد النفل جالساً **كالمتشهد** اذا لم يكن به عذر فيفتري من رجليه
اليسرى ويجلس عليها وينصب عناءه **في المختار** وعليه التنوي ولكن
ذكر شيخ الاسلام الافضل له ان يقعد في موضع القيام محبباً لان علة
صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في اخر عمره كان يجتنب اي في النفل
ولان المحبني اكثر توجيهاً للاعضاء العتلة لتوجهه السابقين كالقيام وعن
ابن حنيفة رحمه الله يعتقد كيف يشاء لانه لم يترك اصل القيام فتروك

قال في الشرح ومعنى لم يمت قلبه اي عظمته
الديني حتى يصله عن الآخرة كلها لا يحيا ليلها
الحق يعني اهل الدين وقال بعضهم لم يمت قلبه
اي لا ينجس قلبه عند الفراق ولا في القبر ولا
في القيامة انتهى

قوله ويقعد كالمتشهد اي بان يكون نادياً
مستوفياً من على فخر حال التشهد
عند الانتقال الى الثالثة كذلك هنا يكون بده
مقبول مشين حال القيام بعد ركعها على رجليه
في الركعة التي كان في موضع النفل الكبر على
النية في ركعة قوله الماتن رجل احب بلفظ
عند في قوله الماتن ركع الخ

صفة القعود اولى واما المريض فلا يتقيد بصفة جلوسه بشئ **وجان**
اقامه اي اقام القادر فحله **قاعدا** سواء كان في الاولى والثانية
بعد افشاحه قايما عند اي حيفة رحمه الله لان القيام ليس ركنا في
النفل فما تركه وعند ما لا يجوز لان الشروع ملزم فاشبه الفذر
ولا في حيفة ان نذر ملزم صلاة مطلقة وهي الكاملة بالقيام مع
جميع الاركان والشروع لا يلزم الاصابة بالنفل وهي لا توجب القيا
فتجد جالسا **بلا كراهة على الاصح** لان البقاء اسهل من الابتداء وابتدائه
جالسا لا يكره فالبقاء اولى وكان على الله عليه وسلم يفتح التطوع ثم
ينتقل من القيام الى القعود ومن القعود الى القيام روت عائشة
رضي الله عنها **ويقبل** اي جازله النفل بل يندب له **راكبا خارج**
المصر يعني خارج النهران ليكمل خارج القرية والاخيرة مجمل اذا
دخله سافر قصر الغرض وسواء كان سافرا او خرج الحاجة في بعض الطريق
على الاصح وقيل اذا خرج قدر فرسخين جازله والا فلا وعن ابي ب
جواز هاهنا **المصر** ايضا على الدابة **موميا الى اي جهة** ويفتح الصلاة
حيث **ترجعت به** **وابنه** لما كان الحاجة ولا يشترط عجزه عن اقامتها
للشرعية في ظاهر الرواية لقول جابر راي رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصل النوافل على راحلة في كل فجة يومى ايما ولكن يخفف
السجدين من الركعتين رواه ابن حبان في صحيحه واذا حرك رجل
او ضرب دابة فلا بأس به اذا لم يصنع شيئا كثيرا **وبني بنزوله** على
ما مضى اذا لم يحصل منه عمل كثير كما اذا اثنى رجله فانحدر لان احرا
انفقد محور الركوع والسجود عن عمية يثنى وله بعد ذلك كان له
الايماء ما راكبا رخصة وبهذا يفرق بين جواز بنيانه وعدمه بنا
المريض بالركوع والسجود وكان موميا لان احرام المريض لم

يَقْتَضِيهِ

٢
 قوله ومما يدل على صحة انهما معا لان سائر
 صاحب التكميل رحمه الله على الترتيب نفسه الجوز
 للرجل اما انما احلوا الفرض على الذاب كالماء
 لمساكول ينزول عليه وينبغي ان يكون له
 زبد كذا ينبغي انما هي

السائل جعفر بن أبي طالب وهو المسمى لما
عاجز إلى الحبشة قاله الديلمي انتهى 2

منه

208

لمن كان اقرب اليها من امامه وهو في جهة امامه لتقدم على
 امامه واتان كان اقرب اليها من امامه وليس في جهة فاقدم
 صحيح لان التقدم والتأخر لا يظهر الا عند اتحاد الجانبين المتوجه
 اليه كل منهما **باب صلاة المسافر من باب اضافة**
 الشيء الى شرطه ويقال الى محله او الفعل الى فاعله والسفر في اللغة
 قطع المسافة وفي الشرع مسافة مقدرة بسير مخصوص بينه بقوله
اقل مذهبه سفر **تغيير** به اي السفر **الاحكام** وهو لزوم قصر الصلاة
 كرخصة الاستسقاط واعلم ان الرخصة على قسمين رخصة
 حقيقية ورخصة مجازية وتسمى رخصة مجازية مثل الغطر
 واجرا كلمة الكفر بالاكراه والثانية مثل الكراه على شرب الخمر وقصر
 الصلاة في السفر ذاق في العبد مخير بين ارتكاب الرخصة والعمل
 بالعزيمة فينبأ والثانية لا تخير له لتعين الفعل فيها بالرخصة
 وسقوط العزيمة فلا يتعين اكمال الصلاة ثوابا لان الثواب في
 فعل العبد ما عليه ولو بالتخيير بينه وبين ما هو اسير كلاسراحتي
 فانه مخير بين ابقائه والمسح وبين قلمه والغسل واما الصلاة
 في السفر فليست الا ركعتين من الرباعية فاذا صلاهما لم يبق عليه
 شيء فلا ثواب له في الاكمال اربعا لمخالفة الموضع عليه عينا
 واسانه بتأخير السلام وظنه فرضيته الزايد بين ولا ثواب
 له بالصبر على القتل وعدم شربه الخمر بالاكراه بل يات بصبره
 وتسمية هذه وتسمية القصر في السفر رخصة مجاز لان الرخصة
 الحقيقية يثبت معها الجوار للعبد بين الاقدام على الرخصة
 وبين الاتيان بالعزيمة كالمسح على الخن كما ذكرناه والغطر في سفر
 وسقوط وجوب الجمعة والصليدين والاضحية والتخيير له بين

في السفر ايام
 السنة ثلاثين
 وعشرين

شرب الخمر

شرب الخمر مكرها وصبر على قتله ولا بين اكمال الصلاة الرباعية
 وقصره بالسفر **مسيرة ثلاثة ايام من اقصر ايام السنة** وقد
 بالايام دون المراحل والفراسخ وهو الاصح **سبب** **وسط** **نهار** **الان**
 الليل ليس محلا للسير بل للاستراحة ولا بد ان يكون السير **نهارا** **مع**
الاستراحات فيترك المسافر فيه للاكل والشرب وقضاء الفروضة و
 الصلاة ولاكثر النهار حكم كله فاذا خرج قاصدا محلا وتكر في اليوم
 الاول وسار الى وقت الزوال حتى بلغ المرحلة فنزل بها للاسترا
 حة وبات بها ثم بكر في اليوم الثاني وسار الى ما بعد الزوال ونزل
 ثم بكر في الثالث وسار الى الزوال فبلغ المقصد قال شمس الائمة
 السرخسي الصحيح انه مسافر واعتبر السير **الوسط** وهو **سير الابل**
ومشي الاقدام في البر ويعتبر في **الحمل بما يناسبه** لانه يكون
 صغورا وهبوطا ومضيئا وعرا فيكون مشي الابل والاقدام فيه
 دون سيرهما في السهل فاذا قطع بذلك السير مسافة ليست بعيدة
 من ابتداء اليوم ونزل بعد الزوال احتسب به على نحو ما قدمناه
 يوما فاذا بات ثم أصبح وفعل كذلك الى ملحد الزوال ثم قول كان
 يوما ثانيا ولا يعتبر اجمال السير وهو سير البريد ولا ابطا السير
 وهو مشي الجملة التي تجرها الدواب فان خير الامور اوسطها
 وهو هنا سير الابل والاقدام كما ذكرناه **وفي البر يعتبر مقدار**
الرجل على المفتي به فاذا سار اكثر اليوم به كان كله وان كانت
 المسافة دون ما في السهل **في قصر المسافر الفرض العلي الرباعي**
 فلا قصر لثنائي وثلاثي ولا للوتر فانه فرض على ولا في السني
 فان كان في حال نزول وقرار وامن ياتي بالسنة وان كان سائر
 او خائفا فلا ياتي بها هو المختار قال شمس الائمة رضي الله تعالى عنهم

والدليل على القصر في كل ايام من الايام
 والليل على القصر في كل ايام من الايام
 والليل على القصر في كل ايام من الايام

وهو مشي الجملة التي تجرها الدواب فان خير الامور اوسطها
 وهو هنا سير الابل والاقدام كما ذكرناه

هذا السفر من نوي السفر ولو كان عاصيا بسفره كما بقى من بيده وقيل
 طريق لا إطلاق بقى الرخصة اذا جاوز بيوت مقامه ولو بغير
 الاخيه من الباب الذي خرج منه ولو جازاه في احد جانبيه
 فقط لا يضره ويشترط ان يكون قد جاوز ايضا ما اتصل به اي
 بمقامه من فناءه كما يشترط مجاوزة ربيعة وهو ملحوظ المدة
 من بيوت وساكن فانه في حكم المصر وكذا القري المتصلة ببيوت
 مصر يشترط مجاوزتها في الصحيح وان انفصل الفناء عن ربيعة
 او فناء قدر غلوة وتقدم ما بينها من ثمانية عشرة الى اربع مائة
 لا يشترط مجاوزته اي الفناء وكذا الواصلة القرية بالفناء
 لا بالريف لا يشترط مجاوزتها بل مجاوزة الفناء كما في قاضي
 خان ويخالفه ما في النهاية والفناوي والولولجية والنجيس و
 المنريد ونصا يقصر بغير وجه عن عمران مصر ولا يعلق فناء مصر
 بالمصر في حق السفر ويعلق الفناء بالمصر لصحة صلاة الجمعة والفرق
 ان الجمعة من مصالح المصر وفناء المصر ملحق بالمصر فيما هو من
 حوائج المصر واذا الجمعة منها وقصر الصلاة ليس من حوائج اهل
 المصر فلا يعلق فناء المصر بالمصر في حق هذا الحكم اي قصر الصلاة
 والفناء المكان المعلق لصاحبه البلد كركن الدواب ودفن الموتى
 والاعقاب ولا تعتبر البساتين من عمران المدينة وان كانت
 متصلة ببنائها ولو سكنها اهل البلدة في جميع السنة او بعضها
 يعتبر سكني الحفظ والاكثرة اتفاقا ويشترط الصحة فيه السفر
 ثلاثة اشيا الاستقلال بالحكم والبلوغ والثالث عدم نقصان

فاما شرط المجاوزة لانه عليه السلام قصر
 المصر بل في الحقيقة وقال علي رضي الله عنه
 لو جاوزنا هذا الحضر قصرنا انتهى

هذا الزيادة من اول قوله ويخالفه
 ما في النهاية لا يخرج الزيادة كذا راها
 من نسخة المؤلف بخطه ولم تكن عبارتها
 مع فمحل الزيادة من اصل النسخة فيجعل
 انها حاشية اه

مدة السفر ثلثة ايام فلا يقصر من لم يجاوز عمران مقامه
 او جاوز عمران ناويا ولكن كان مبيتا او تابعا لم يتبعه
 السفر والتابع كالمراة مع زوجها وقد اوقاها حرمها وان لم يوقا
 لم تكن تبعه ولو دخل بالانثى يكون لها منه من الوطى والاخر
 للمهر عند اخيه خيفة زعمه والمهر غير المكتوب فيشمل امر الولد
 والمهر مع مولاه والمهر مع امير اذا كان يرتزق منه ولا
 جبر مع المستاجر والتلميذ مع استاذه والمكره والاسير مع من اكره
 هذه على السفر والاعمي مع المبتغى بقوده وان كان اجيرا فالقصر
 لبيته الاعمي او كان ناويا دون الثلثة الايام لان ما دونها لا
 يصير به مسافرا شرعا وتعتبر بيته الاقامة والسفر من الاصل
 كالزوجه والمولى والامير دون التبع كالمراة والعبد والخدي
 ان علم التبع بنية التبع في الاصح فلا يلزمه الاقامة بنية الا
 قبل الاقامة حتى يعلم كما في توجيه الخطاب الشرعي وعزل الوكيل
 حتى لو ملى على الخالة قبل علمه صحت في الاصح والعصر عن عمة عند
 ما قدناه فاذا اتم الرباعية والحال انه فقد التعمود الاول
 قدر التعمود صحت صلاته لوجود الغرض في محله وهو الجلوس
 على الركعتين وتغيير الاخرين نافلة له مع الكراهة لتأخير
 التوليب وهو السلام عن محله لانه كان عامدا وان كان ساهيا
 فيسجد لله والاي وان لم يكن قد جلس قدر التعمود على رأس
 الركعتين الا ولتين فلا تصح صلاته لتوكله من الجلوس في محله
 واختلاط النقل بالفرض قبل كماله الا اذا نوي الاقامة لما قام
 للثالثة في محل تصح الاقامة فيه لانه صار مقيما ببيته فانقلب
 فرضه اربعا وترك واجب التعمود الاول لا يفسد وكذا الوقفا

هذا السفر من نوي السفر ولو كان عاصيا بسفره كما بقى من بيده وقيل
 طريق لا إطلاق بقى الرخصة اذا جاوز بيوت مقامه ولو بغير
 الاخيه من الباب الذي خرج منه ولو جازاه في احد جانبيه
 فقط لا يضره ويشترط ان يكون قد جاوز ايضا ما اتصل به اي
 بمقامه من فناءه كما يشترط مجاوزة ربيعة وهو ملحوظ المدة
 من بيوت وساكن فانه في حكم المصر وكذا القري المتصلة ببيوت
 مصر يشترط مجاوزتها في الصحيح وان انفصل الفناء عن ربيعة
 او فناء قدر غلوة وتقدم ما بينها من ثمانية عشرة الى اربع مائة
 لا يشترط مجاوزته اي الفناء وكذا الواصلة القرية بالفناء
 لا بالريف لا يشترط مجاوزتها بل مجاوزة الفناء كما في قاضي
 خان ويخالفه ما في النهاية والفناوي والولولجية والنجيس و
 المنريد ونصا يقصر بغير وجه عن عمران مصر ولا يعلق فناء مصر
 بالمصر في حق السفر ويعلق الفناء بالمصر لصحة صلاة الجمعة والفرق
 ان الجمعة من مصالح المصر وفناء المصر ملحق بالمصر فيما هو من
 حوائج المصر واذا الجمعة منها وقصر الصلاة ليس من حوائج اهل
 المصر فلا يعلق فناء المصر بالمصر في حق هذا الحكم اي قصر الصلاة
 والفناء المكان المعلق لصاحبه البلد كركن الدواب ودفن الموتى
 والاعقاب ولا تعتبر البساتين من عمران المدينة وان كانت
 متصلة ببنائها ولو سكنها اهل البلدة في جميع السنة او بعضها
 يعتبر سكني الحفظ والاكثرة اتفاقا ويشترط الصحة فيه السفر
 ثلاثة اشيا الاستقلال بالحكم والبلوغ والثالث عدم نقصان

فاما شرط المجاوزة لانه عليه السلام قصر
 المصر بل في الحقيقة وقال علي رضي الله عنه
 لو جاوزنا هذا الحضر قصرنا انتهى

هذا الزيادة من اول قوله ويخالفه
 ما في النهاية لا يخرج الزيادة كذا راها
 من نسخة المؤلف بخطه ولم تكن عبارتها
 مع فمحل الزيادة من اصل النسخة فيجعل
 انها حاشية اه

قال في الزم من باب النجاسة ما خسر فاستدركه زاهر زاده مناه ابن الخت وكان ابن الخت القاضي امام ابي الليث قاضي سمرقند كان
معاملا للشيخ ابي عبد الله الرضائي واما في اسمه فكيف كان كلامهما اسم محمد وكيفية ابو بكر غير ان اسم ابي الاصبين والناظر
سهريل وتوفي في عام ١١٢٠ هـ وثلثين واربع مائة وعامها في شهر ربيع الاول في يوم الاثنين في احدى وعشرين وثمانين واربع مائة من اهل ما في
الفتح وفي الدراية اخوه زاده هو صاحب النخبة والميسرة والايضا انتهى وبه تبين غلط من ادعى ان الحجة البرهاني
لصاحب النخبة انتهى

فان فعل اي وضع شي فسيح عليه وخص راسه للسجود عن ايمانه الر
صح اي صحت ملائمة لوجود الايمان لكن مع الاسف لما روينا وقيل هو نحو
كذا في الغاية ويفعل المريد في صلاته من القراءة والتسبيح والتشهد وما
يفعل المصلي وان عجز عن ذلك تركه كما في الترخاينة عن البحر **ولا**
اي ان لم يخفض راسه للسجود انزل عن الركوع بان جعلها اسوالا
تفج ملائمة لتركه فزوال الايمان للسجود كما لو فعل ذلك من غير رفع شي
كما تقدم بيانه **وان تضرعت السجود** فلم يقدر عليه شيئا ولا استند
الي حائط او غيره بلا ضرر **او ما استلقيا على قفاه او على جنبه** والايمان
افضل من الايسر ورده **بالاثر والاول** وهو الاستلقاء على قفاه **اولي**
من الجنب الايمان ان تضرع بلا مشقة لحد ث فان لم يستطع ففعل قفاه
ولان التوجه للقبلة فيه اكثر ولو قدر على القعود مستندا فتركه لم يضر
على المختار ووقد ناجوا في التوجه لما قدر عليه بلا عسر وسقوط التوجه
الي القبلة بعد الرضوخ وخوضه **والمستلق يجعل تحت راسه وسادة او**
نحوها ليصير وجهه الى القبلة لا الى السماء وليتمكن من الايمان اذ حقيقة
الاستلقاء شئ الاصحاح عن الايمان بها فكيف بالمرض **ويبقى للمريد نصب**
ركبته ان قدر حتى لا يملها فيتمدد برجليه الى القبلة وهو مكروى
للغادر على الاستماع عنه **وان تعذر الايمان برأسه** لخرق هذه الصلاة
القليلة وهي صلاة يوم وليلة فادونها انقلبا واما اذا اذنت على صلاة
يوم وليلة **فاما ما دريهم** مضمون الخطاب فانه يقتضيه في رواية
قال في الصلاة والمستصفي هو المصلي وقد جزم صاحب الهداية
في الفاها في كتابه **النجيب والمزيد بسقوط القضاء اذا دمر**
عن الايمان برأسه اكثر من خمس ملوات وان كان يطمع مضمون الخطاب
كالغني عليه انتهى **وصح قاضي غني وقاضي خان** قال هو الاصح لان

غير انه ينبغي تركه كراهة مدارج الجليل
القبلة اهدر في تخارجه

قال الكافي رحمه الله تعالى في تفسيره
في الاصول لا لزوم القضاء فيما دون يوم
وليلة بل لا يجزئ او عني عليه لا يقتل
على يوم وليلة انقضى في ذنبه احباب
القضاء على هذا الموضع الذي عجز عن الايمان
برأسه في يوم وليلة حتى يلزم من الايمان
به ان قدر عليه بطريق وسقوطه ان زاد
انتهى فلهذا المحقق ابن المهدي ممل اية
القول بعد الوجوب في دفعه الخطاب
اذا زاد العجز على صلاة يوم وليلة انتهى

مجرد العقل

مجرد العقل لا يكفي لتوجه الخطاب انتهى **وقال الكمال ومثله اي مثل**
تصحيح قاضي خان في المحيط واختاره شيخ الاسلام زاهر زاده
ولم يزل الاسلام الرضائي انتهى **وقال في الظهيرة هو ظاهر الدراية**
وعليه الفتوى كذا في معراج الدراية **وفي الغلظة هو المختار** وصح
في النابيع قال هو الصحيح كما في الترخاينة **والبدائع وجزم به الو**
لواحي والضاوي الصفري وفي شرح الطحاوي لو عجز عن الايمان
وتحرك الراس سقطت عنه الصلاة والعبرة في اختلاف الترجيح
بما عليه الاكثر وهم القائلون بالسقوط هنا **رحمهم الله اجمعين**
ولما عارضنا من بركاتهم ومددوهم **ومن عجز عن الايمان برأسه**
لم يضر اي لم يضر ايمانه **بغيره ولا قلبه ولا حاجبه** لان السجود
تعلق بالراس دون العين والحاجب والقلب فلا ينتقل اليها
فلفظ كاليد لقوله صلى الله عليه وسلم يصلي المريد قائما فان لم
يستطع قاعدا فان لم يستطع ففعل قفاه يوسي ايمانا فان لم
يستطع فانتد احق بقبول العذر منه وقد اختلفوا في معني
قوله عليه السلام فانتد احق بقبول العذر منه فمنهم من فسر
بقبول عذر التاخير فقال يلزم من القضاء ومنهم من فسر بقبول
عذر الاستعاط فقال يلزم من القضاء وهم الاكثر وقد علمتم **وان قد**
على القيلر وعجز عن الركوع والسجود **صلى قاعدا بالايما** وهو
افضل من ايمانه قائما ويسقط الركوع عن سجود عن السجود وان
قدر على الركوع لان القيام وسيلة الى السجود فاذا اقامت المقصود
بالاذان لا يجب ما دونها واذا استمكنك عذر من السجود وسيل
بالقيام او يستمكنك بالايما وسيل بالسجود وترك القيام وسجود
وصلى قاعدا وموئيا ولو عجز عن القيام من وجه للجملة وقيل

من عجز عن السجود
فلا ينتقل اليها
فلفظ كاليد
للقوله صلى الله عليه وسلم
يصلي المريد قائما فان لم
يستطع قاعدا فان لم
يستطع ففعل قفاه يوسي ايمانا فان لم
يستطع فانتد احق بقبول العذر منه وقد اختلفوا في معني قوله عليه السلام فانتد احق بقبول العذر منه فمنهم من فسر بقبول عذر التاخير فقال يلزم من القضاء ومنهم من فسر بقبول عذر الاستعاط فقال يلزم من القضاء وهم الاكثر وقد علمتم وان قد على القيلر وعجز عن الركوع والسجود صلى قاعدا بالايما وهو افضل من ايمانه قائما ويسقط الركوع عن سجود عن السجود وان قدر على الركوع لان القيام وسيلة الى السجود فاذا اقامت المقصود بالاذان لا يجب ما دونها واذا استمكنك عذر من السجود وسيل بالقيام او يستمكنك بالايما وسيل بالسجود وترك القيام وسجود وصلى قاعدا وموئيا ولو عجز عن القيام من وجه للجملة وقيل

هذا هو المتن الذي وجدته في نسخة من كتاب...

هذا هو المتن الذي وجدته في نسخة من كتاب...

عليه في بيته اخلف الترجيح **وان** افتتح صلاة صحيحا وعوض
له مرض فيها **بما قدر ولو** اتعها بالايام في الشهر وهو
الصحيح لان اذا مضى بالركوع والتسجود او في من الابطال
واراها ما بعد بالايام **ولو مضى** المريض قاعدا **يركع ويسجد**
فمنه بني لان البناء لا يقد اقبض عندهما خلافا لمحمد وفي قوله
من اشارة الى انه لو قدر قبل الركوع والتسجود بني اتفاقا لغيره
بنا قوي على ضعف **ولو كان** ولادي بعضا **موميا** فقد روي على
الركوع والسجود ولو قاعدا لا يبني لما فيه من بنا القوي على
الضعف وكذا يستأنف من قدر على القعود للايام وكان يروي
مضطجعا على المنار **ومن جن** بما روي سماوي **او اعني عليه**
ولو يفرغ من سبع او ادمي واستمر به **خمس صلوات قضي**
نلك الصلوات **ولو كانت اكثر** بان خرج وقت السادسة لا
يقضي ما فاتة كذا عن ابن عمر في الاغما والجئون مثله هو صحيح
فصل في استسقاء الصلاة والصوم وغيرها اذا مات المريض
ولم يقدر على اذا الصلاة بالايام براسه لا يلزم الا ايضا **بلوان**
قلت بنقصها عن صلاة يوم وليلة لما روينا لغيره قدرته على القضا
بادراك زمن لم يعل قول من يقصر بقول العذر بجواز التأخير
ومن فتره بالسقوط ما هو **وكذا حكم الصوم** في شهر رمضان **ان**
افطر فيه المسافر والمريض وما تا قبل الاقامة للمسافر وقبل
الصحة للمريض لعدم ادراكهما عدة من ايام اخر فلا يلزمهما
الا ايضا **ولو لم يدر عليه** يعني على من افطر في رمضان ولو بغير عذر
الومضة بما اي بفدية ما **قدر عليه** من ادراك عدة من ايام اخر
لو افطر بعذر وان لم يدرك عدة من ايام اخر ان افطر بدون

هذا هو المتن الذي وجدته في نسخة من كتاب...
وان قال عليه بنحو ان يخرج من البيت...
قال ان قال ان ينقطع طه القضا...
ما حصل بفعله اح سنخ القضا...
الاعلى بالمسقط له وقد جعلها القضا...
من قول من افطر عليه ولم يدر...
احق بقول العذر منه بغيره

عذر لزمه

عذر لزمه جميع ما افطره لان التقصير منه لكن يوجب له العفو بفضل الله
بفدية ما لزمه **وبقي بدنة** حتى ادرك الموت من صوم فرض وكفارة
وظهار وجناية على الحرام ومنذ **ورفخت عنه** ولما في من العذر
في ماله بوارثة او وصاية **من ثلث ما ترك** الموصي لان حقه في ثلث
ماله حال مرضه وتعلقه بالوارث بالثلثين فلا ينفذ قهر ابي الوارث
الا في الثلث ان اوصى به وان لم يوص لا يلزم الوارث الاخراج فان
يتبرع جاز كما سئل عنه وهو على هذا من صدقة الفطر والنفقة
الواجبة والخارج والجنية والكفارات المالية والوصية بالمال والصدقة
المندوبة والاعتكاف المندوب عن صوم لانه ثبت في المسجد
وقد لزمه وهو صحيح ولم ينفذ حتى اشرف على الموت كان عليه ان
يوصي لصوم اعتكاف كل يوم بنصف صاع من ثلث ماله وان كان
من ينافي وقت الايجاب ولم يتراحت مات فلا شيء عليه فاذا لم يف به
الثلث توقف الزايد على اجازة الوارث فيعطى **لصوم كل يوم**
طعام يسكن لقوله صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صوم شهر فليطعم
عنه مكان كل يوم يسكن **وكذا يخرج** **لثلاثة كل وقت** من فروض
اليوم والليلة **حتى لو ترك** لانه فرض على عند الامام وقد ورد النص
في الصوم والصلاة كالصيام بالجملة للشيخ كونه اعم واعتبار كل
صلاة بصوم يوم هو الصحيح وقبل فدية جميع صلوات اليوم الواحد
كفدية صوم يوم والصحيح انه لكل صلاة فدية هي نصف صاع **من**
بر او دقيقة او سويقة او صاع عر او زبيب او شمر او قسمة
وهي افضل لتنوع حاجات الفقير **وان لم يوص** **وتبرع عنه** **واية**
او اجنبي **جان** ان شاء الله تعالى لان محمدا قال في تبرع الوارث بالاطعام
في الصوم يجب ان شاء الله تعالى من غير جزم وفي ايضا به جزم

هذا هو المتن الذي وجدته في نسخة من كتاب...
هذا هو المتن الذي وجدته في نسخة من كتاب...
هذا هو المتن الذي وجدته في نسخة من كتاب...

بصوم احد عن
احد ولا صح

بسم الله الرحمن الرحيم

بمنه وكرمه ويجوز انما قدية صلوات وصيام ايام ونحوها
لواحد من الفضة اجلة بخلاف كفارة اليمين حيث لا يجوز ان
يدفع للواحد اكثر من نصف صاع في يوم للنفس على العدد
فيها وكذا ما نص على عدده في كفارة والنسجانه الموقوع منه وكرمه
باب **قضا النوايت** **القضالة الاحكام**
وشريعة اسقاط الواجب مثل ما عنده **الترتيب بين النوايت**
القليلة وهي ما دون ست صلوات **وبين الوقتية المستع وقراها**
مع تذكر النوايت **لازم** وكذا **الترتيب بين نفس النوايت**
القليلة **مستحق** اي **لازم** لانه فرض على يفتوت الجواز بفتوته
والاصل في لزوم **الترتيب** قوله صلى الله عليه وسلم من نام عن
صلاة او نسيها فليذكرها الا وهو يصلي مع الامام فليصل التي هو
فيها ثم ليقتض التي تذكر ثم ليعد التي صلى مع الامام وهو
مشهور **تلقته** العلم بالقبول فيثبت به الفرض العملي ورب
النبي صلى الله عليه وسلم قضا النوايت يوم الخندق **ويستقط**
الترتيب بالحد ثلثة اشيا **الاول ضيق الوقت** عن قضا كل
النوايت واذا الحاضرة للزوم العمل بالمتواتر حينئذ لاه العمل
بالمشهور يستلزم ابطال القطعي وهو لا يعمل به الا مع امكان الجمع
بينهما بسعة الوقت وليس من الحكمة اضاغة الوجود في طلب
المفتود بضيق الوقت **المسحب** لانه يلزم من مراعاة الترتيب
وقوع الحاضرة ناقصة فيستغنى به حكم الكتاب فيسقط بضيقه
الوقت **المسحب** الترتيب ولا يعود بعد خروجه **في الاصح** مثاله
لو اشتغل بقضا الظهر يقع العصر او بعضه في وقت التقى سقط
الترتيب في الاصح والهجرة لضيقه عند الشروع فلو شرع في الوقتية

[illegible]

المشهور من الحديث وهو ما
الاخبار في الاصل ثم انما
كلما كانت بعد الفهم الاول
فهم النصيب ثم انما
كلما كانت بعد الفهم الاول

المحتوات وهو المنبر الثاني على السيف قوم
لا تصعبوا عليهم على الكلاب تكلمتم ادي
لهم كالحا بان السيف عليه سلم سبي
المنفعة والافضل الحرة على يد سبي
لانه لا يمنع دفعه بل يحث التعاقب والنواحي

هذا الحديث
في فضل ركعتي الفجر
والركعة التي قبلها
والركعة التي بعدها
والركعة التي بعدها
والركعة التي بعدها

قد شرع في سنة الجمعة فخرج المذهب أو شرع في سنة الظهر فاقامت
الجماعة سلم بعد الجلوس على راس ركعتين كذا روي عن أبي يوسف
والإمام وهو الأوجه لجمعه بين المصلحتين ثم قضى السنة
لمكة منه بعد أداء الفرض مع ما بعده فلا نفوت فرض الجماعة والأداء
على وجه أهل ولا أبطال وإليه مال شمس الأئمة السرخسي والبقاعي
ص جماعة من المشايخ أنه يتم الأربع لأن صلاة واحدة قلت والأ
كل حال اشتغال المرقى والمودنين بالتأمين أو لانه ليس حالة
استماع خطبة وإليه يرسد تعليل شمس الأئمة ومن حضر وكان
الإمام في صلاة الفرض اقتدي به ولا يشتغل عنه بالسنة في المسجد
ولو لم يفته شيء وإن كان خارج المسجد وخاف فوت ركعة
اقتدي بالأصل السنة ثم اقتدي بإمكان جمعه بين الفضيلتين لا
في الفجر فإنه يعطى سنة ولو في المسجد بعيدا عن الصف إن أمن
فوته ولو بادره في التشهد وقوله صلى الله عليه وسلم إذا أقمت
الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة محمول على غير صلاة الفجر لما قدناه في
سنة الفجر والأفضل فعلها في البيت قال صلى الله عليه وسلم من صلى
ركعتي الفجر أمني شقة في بيته يوسع له في رزقه ويعمل المنافع
بينه وبين أهل بيته له بالأمان والأجر فعلها أول طلوع
الفجر وقبل يقرب الغريضة وقال صلى الله عليه وسلم صلاة المرء
في بيته أفضل من صلاة في مسجد في هذا المكتوبة وقال صلى
الله عليه وسلم صلاة في مسجد في هذا أفضل من صلاة في مسجدا
إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في
مسجدي هذا وفي بيت المقدس خمسين صلاة وأهل بيته فوات
الإمام ما اشتغله بسنة الفجر ثم كرها واقتدي لأن ثواب الجماعة أعظم

من فضيلة

هذا الحديث
في فضل ركعتي الفجر
والركعة التي قبلها
والركعة التي بعدها
والركعة التي بعدها
والركعة التي بعدها

من فضيلة ركعتي الفجر لأنها تفضل الفرض منفردا بسبع وعشرين ركعة
لا تبلغ ركعتي الفجر ضعفا واحدا منها ولم تقض سنة الفجر إلا بغيرها
مع الفرض إلى الزوال وقال محمد بن قنبر فيمن قعد الشمس قبل الزوال
فلا قضاء لها قبل الشمس ولا بعد الزوال اتفاقا وسواء منفردا
أو جماعة وقضى السنة التي قبل الظهر في الصحيح في وقت قبل
صلاة تنضم على الغنم كذا في شرح الكنتر للعلامة المقدسي وفي
فتاوى العتباتي المختار تقديم الثنتين على الأربع وفي مبسوط
شيخ الإسلام هو الأصح الحديث عائشة رضي الله عنها أنه عليه
السلام كان إذا فاتته الأربع قبل الظهر يصليهن بعد الركعتين و
حكم الأربع قبل الجمعة كالتيمم قبل الظهر ولا مانع عن التي قبل الثمان
فقيامها بعده ولم يصل الظهر جماعة بأدراك ركعة أو ركعتين
اتفاقا حتى لا يبرأه في خلعه لتبليغ جماعة بل أدرك فضلها أي
فضل الجماعة اتفاقا ولو في التشهد واختلف في أدراك الثلاث من
رباعية أو الثنتين من الثلاثية فإذا لحقت لا يصل الظهر أو المغرب
جماعة اختار شمس الأئمة أنه يحسن لأن الأكثر حكم الكل وعلى ظاهر
الجواب لا يحسن لأنه لم يصلها بل بعضها بجماعة وبعض الشيء ليس
بالشيء وهو الظاهر ولو قال عبده حر إن أدرك الظهر فإنه
يحسن بأدراك ركعة لأن أدراك الشيء بأدراك آخر يقال أدراك أيام
أي آخرها كذا في الكافي وفي الخلاصة يحسن بأدراكه في التشهد ويستلزم
قبل الفرض بمؤكد وغيره ميعا ونسأ في إن أمن فوت الوقت ولو
منفردا فأنها شرعت قبلها لقطع طمع الشيطان فإنه يقول من لم يطعن
في ترك ما لم يكتب عليه فكيف يطعن في ترك ما كتب عليه والمنفرد
في ذلك حرج وهو أصح والأخذ به أحوط لتكثير نفعها في حقنا

هذا الحديث
في فضل ركعتي الفجر
والركعة التي قبلها
والركعة التي بعدها
والركعة التي بعدها
والركعة التي بعدها

هذا الحديث
في فضل ركعتي الفجر
والركعة التي قبلها
والركعة التي بعدها
والركعة التي بعدها
والركعة التي بعدها

هذا الحديث يدل على ان السجدة الاولى اولى من الثانية في الاعادة
فان قيل لا يفرق بينهما في الاعادة بل في الترتيب
فالجواب ان الاعادة هي الاعادة في كل ركعة
والترتيب هو الترتيب في كل ركعة

هذا الحديث يدل على ان السجدة الاولى اولى من الثانية في الاعادة
فان قيل لا يفرق بينهما في الاعادة بل في الترتيب
فالجواب ان الاعادة هي الاعادة في كل ركعة
والترتيب هو الترتيب في كل ركعة

الجماعة في السجدة على الهيئة الاولى او عن اعادة الغرضين مخافة الخلط
في المودي **باب** **سجدة التوب** من اضافة الحكم الى السجدة
والسجدة الغفلة **باب** لانه فان فابت وهو ليكون الاول جبا وهو صحيح
وقيل بين وجه الصحيح انه يرفع الواجب من قراءة التشهد والاعادة
ولا يرفع العدة لانها ركن حتى لو سلم من غير اعادتها ولم يعلم بحد
صلاته مع النقصان واما السجدة العلية والملاوية فكل يرفع
المقود فيغير من اعادته ويجب **سجدة ثان** لانه في الله عليه وسلم
سجدتين للسجدة وهو جالس بعد التسليم وعلمه الاكابر من
الغفلة والتابعين **بشهاد** **وتسليم** لما ذكرنا ويأتي فيه بالفتاة
على النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء على المختار **لترك** **واجب** بعد
تأخير او زيادة او نقص لا تمتنع لان الصلاة لا توصف بالنقصان
على الاطلاق بترك سنة واما الغرض فيغيب بغيره الاصل لا الوصف
فلا يغير بغيره **سجدة** **الاولى** **وتسليم** لا يستحق الا التعليل باعادة
صلاته لغيره **وان** **تكرر** بالاجماع كترك الفاتحة والاعيان في
الركوع والسجود والجلوس الاول وتأخير القيام الثالثة بزيادة
قد اراد ان يركن ولو ساكتا **وان** **ترك** الواجب **عند** **الله** **وجوب** عليه
اعادة **الصلاة** **تعليل** **عليه** **لغير** **نقص** **فان** **تكون** **تكملة** **وسقط** **الغرض**
بالاولى وقيل تكون الثانية فرضا فهي المسقطه **ولا يسجد** **في** **الترك**
العهد **السجدة** **لانه** **اقوي** **قيل** **الا** **في** **ثلاث** **مسائل** **ترك** **السجدة** **الاولى**
عند **وتأخير** **سجدة** **من** **الركعة** **الاولى** **عند** **الي** **اخلاص** **الصلاة** **و**
الثالثة **تفكر** **عند** **حتى** **اشهد** **عن** **مقد** **اركن** **تسليم** **في** **الاسلام**
البدعي **كيف** **يجب** **بالعهد** **قال** **فاك** **سجود** **العهد** **لا** **يسجد** **والسجدة**
وبين **الاثنيان** **بسجود** **السجدة** **بعد** **السلام** **في** **ظاهر** **الرواية**

هذا الحديث يدل على ان السجدة الاولى اولى من الثانية في الاعادة
فان قيل لا يفرق بينهما في الاعادة بل في الترتيب
فالجواب ان الاعادة هي الاعادة في كل ركعة
والترتيب هو الترتيب في كل ركعة

وقيل

وقيل يجب فعله بعد السلام وجه الظاهر بار وبنائه **ويكتفي** **بتسليمه**
واحدة **قال** **شيخ** **الاسلام** **وعامة** **المشايع** **وهو** **الاضمن** **للحياط** **ولا**
حسن **ويكون** **عن** **معية** **لانه** **المعروف** **وبه** **يحمل** **التحليل** **فلا** **حاجة** **الي**
غيره **خصوصا** **وقد** **قال** **شيخ** **الاسلام** **خواجه** **زاده** **لا** **يأتي** **بسجود**
السجدة **بعد** **التسليمين** **لان** **ذلك** **مغزلة** **الكلام** **في** **الاصح** **وقيل** **لما**
وجه **فرق** **قابين** **سلام** **القطع** **وسلام** **التهنئة** **قاله** **في** **الاسلام** **وفي**
الهداية **ويأتي** **بتسليمين** **هو** **الصحيح** **ولكن** **علمت** **ان** **الحوط** **بعد**
تسليمه **والمنع** **من** **فعله** **بعد** **التسليمين** **فكان** **الا** **بعد** **الاصح** **فان**
سجد **قبل** **السلام** **كره** **تأخر** **لها** **ولا** **يغيب** **لانه** **يخبر** **فيه** **فكان** **جا**
ولم **يقبل** **احد** **بتكراره** **وان** **كان** **امام** **يراه** **قبل** **السلام** **تابعه** **كاتبنا**
في **قنوت** **رمضان** **بعد** **الركوع** **ويحيط** **سجود** **السجدة** **بطلوع** **الشمس**
بعد **السلام** **في** **مسألة** **الفجر** **وتجوز** **وقت** **الحجة** **والعيد** **لنحو** **ان** **شرط**
الصحة **وكذا** **يسقط** **لو** **سلم** **قبل** **احمر** **او** **علا** **اي** **تغير** **الشمس** **في** **العصر**
تأخر **عن** **المكروه** **ويسقط** **بوجود** **ما** **يمنع** **البنا** **بعد** **السلام** **كحدث**
عند **وعمل** **مناف** **لغزات** **الشرط** **ويلزم** **المأمور** **السجود** **مع** **الامام**
بسجدة **وامامه** **لانه** **في** **الله** **عليه** **سلم** **سجد** **وسجد** **القوم** **معهم** **وان**
اقتدي **به** **بعد** **سجود** **وان** **لم** **يذكر** **الا** **ثاني** **في** **الاقتضي** **الاولى** **كما**
لوتوكم **ما** **الامام** **او** **اقتدي** **به** **بعد** **ما** **لا** **يفضيه** **ما** **لا** **يسجد** **لانه** **لو**
سجد **وحده** **كان** **مخالفا** **لامامه** **ولو** **تابعه** **الامام** **ينقلب** **التبع** **اصلا**
فلا **يسجد** **اصلا** **قال** **في** **الله** **عليه** **سلم** **الامام** **لكم** **فما** **من** **يرفع** **عنكم** **سجود**
وقد **اقيم** **ويسجد** **المسبوق** **مع** **امامه** **لا** **للتزام** **متابعة** **ثم** **يقول** **لنقصا**
ما **سبق** **به** **واللاحق** **بعد** **اتمامه** **ويخفى** **ان** **يمك** **المسبوق** **بقدر** **ما**
يعلم **انه** **لا** **سجد** **عليه** **وله** **ان** **يتومر** **قبل** **سلامه** **بعد** **فقوده** **قد** **رشد**

هذا الحديث يدل على ان السجدة الاولى اولى من الثانية في الاعادة
فان قيل لا يفرق بينهما في الاعادة بل في الترتيب
فالجواب ان الاعادة هي الاعادة في كل ركعة
والترتيب هو الترتيب في كل ركعة

هذا الحديث يدل على ان السجدة الاولى اولى من الثانية في الاعادة
فان قيل لا يفرق بينهما في الاعادة بل في الترتيب
فالجواب ان الاعادة هي الاعادة في كل ركعة
والترتيب هو الترتيب في كل ركعة

هذا الحديث يدل على ان السجدة الاولى اولى من الثانية في الاعادة
فان قيل لا يفرق بينهما في الاعادة بل في الترتيب
فالجواب ان الاعادة هي الاعادة في كل ركعة
والترتيب هو الترتيب في كل ركعة

هذا هو الوجه الثاني في بيان سبب التلاوة في الصلاة
 وهو ان يكون في الصلاة شك في الركعة او في السجدة
 او في غيرها من اجزاء الصلاة فيكون سبب التلاوة
 في الصلاة في كل ركعة او في كل سجدة او في غيرها
 من اجزاء الصلاة فيكون سبب التلاوة في الصلاة
 في كل ركعة او في كل سجدة او في غيرها من اجزاء الصلاة

ان كان زمن التسليم زائدا عن التشهد قدر ادا ركعتين وجب عليه
سجود السهو لتأخير واجب القيام للثالثة **ولا** اي ان لم يكن
 تسلم قدر ادا ركعتين لا يسجد لكونه عفو **فصل في الشك في**
 الصلاة والطهارة **تبطل الصلاة بالشك** وهو تساوي الامر بين
عدد ركعاتها كتردده بين ثلاث وثنتين **اذا كان ذلك الشك قبل**
الكلها وكان ايضا هو اي الشك **اول ما عرض له من الشك** بعد
 بلوض في صلاة ما وهذا قول اكثر المشايخ وقال غير الامام اول
 ما عرض له في هذه الصلاة واختاره ابن الفضل وذهب الامام
 الشافعي الى ان معناه ان التسهوا ليس عادة له وليس المراد انه
 لم يسه قط فحكم من ابتداء الشك فلذا قال **او كان الشك غير**
عادة له فتبطل به لقوله صلى الله عليه وسلم اذا شك احدكم في صلاة
 انه لم يصلي فليستقبل القبلة وقد جعل عليه ما اذا كان اول شك عرض له
 لما سجد كره من الرواية الاخرى واخذ به على اسقاط ما عليه يعين
 كالوشك انه يصلي او لم يصلي والوقت باق يلزمه ان يصلي **فليشك**
بعد سلامه او بقوده قدر التشهد قبل السلام في عدد الركعات
لا يعتبر شك فلا شيء عليه خلافا لما عليه الصالح **الا ان كان قد ثبت**
بالترك فيأتي بما تركه ولو اخبره عدل بعد السلام انه نقص ركعة
 وعند المصلي انه اتم لا يلتفت الى اخباره وان اخبره عدل ان لا يقهر
 شكه وعليه الاخذ بقوله ولو اختلف الامام والموتوم ان كان
 على يقين لا ياخذ بقوله والاخذ به وان كان معه بعضهم اخذ
 بقوله **وان كان الشك حري وعمل** اي اخذ **بما يخلطه** لقوله
 صلى الله عليه وسلم اذا شك احدكم فليجئ الصواب فليتم عليه وحمل
 على ما اذا كان الشك للرواية السابقة **فان لم يغلب على ظنه اخذ**

بالا

بما قل لقوله صلى الله عليه وسلم اذا سجد احدكم في صلاة فلي
 يدرك واحدة صل او ثنتين واليهن على واحدة فان لم يدرك ثنتين
 صلى او ثلاثا فليهن على ثنتين فان لم يدرك ثلاثا صلى او اربعاً
 فليهن على ثلاث ويسجد سجدتين قبل ان يسلم يعين للسهو
 فلما ثبت عندهم كل المرويات الثلاث التي رويناها في المسائل
 الثلاث سلكتها طريق الجمع محل كل منها على محل نجه حمله عليه
 كما في فتح القدير **وقد** وتشهد **بعد كل ركعة فلهما ركعة صلاة**
 ليلا يصير تاركاً فرض الركعة مع تسير طريقه يوصله الى
 يقين عدم تركها وكذا كل فعود ظنه واجبا فيقعد **تمت**
شك في الحدث وتيقن الطهارة فهو متطهر وبالقلب لمحدث
 شك في بعض وضوءه وهو اول ما عرض له غسل ذلك الموضع
 وان كثرت شك لا يلتفت اليه وكذا لو شك انه كبر للافتتاح وهو
 في الصلاة او انه اصابته نجاسة او أحدث او مسح راسه ام لا
 فان كان اول ما عرض استقبل وان كثر يمضي وفي الغنابية
 لو شك هل كبر قبل ان كان في الركعة الاولى يعيده وان كان
 في الثانية **لا با** **سجود التلاوة**
 من اضافة الحكم الى سببه وهو الاصل في الاضافة لانها للاختصاص
 واقوي وجوهه اختصاص المسبب بالسبب لانه حادث به و
 شرطها الطهارة عن الحدث والخبث ولا يجوز لها التيمم بلاعد
 واستقبال القبلة وسر المورة وركنها ومنع الجبهة على الارض
 ومقتها الوجوب على الفور في الصلاة وعلى التواخي ان كانت
 غير صلاتية وحكمها سقوط الواجب في الدنيا ونيل الثواب
 في العقب ثم شرع في بيان السبب فقال **سبب التلاوة على التلاوة**

هذا هو الوجه الثاني في بيان سبب التلاوة في الصلاة
 وهو ان يكون في الصلاة شك في الركعة او في السجدة
 او في غيرها من اجزاء الصلاة فيكون سبب التلاوة
 في الصلاة في كل ركعة او في كل سجدة او في غيرها
 من اجزاء الصلاة فيكون سبب التلاوة في الصلاة
 في كل ركعة او في كل سجدة او في غيرها من اجزاء الصلاة

هذا هو الوجه الثاني في بيان سبب التلاوة في الصلاة
 وهو ان يكون في الصلاة شك في الركعة او في السجدة
 او في غيرها من اجزاء الصلاة فيكون سبب التلاوة
 في الصلاة في كل ركعة او في كل سجدة او في غيرها
 من اجزاء الصلاة فيكون سبب التلاوة في الصلاة
 في كل ركعة او في كل سجدة او في غيرها من اجزاء الصلاة

على التلاوة متعلق بوجوب شرط اصله
 وجوب الصلاة ادا الوقت في كل حال
 والتمسك بالصلوة والتمسك بالصلوة
 والتمسك بالصلوة والتمسك بالصلوة
 والتمسك بالصلوة والتمسك بالصلوة

هذا هو السجدة الأولى
التي فيها ركعتان
والتي فيها ركعة واحدة
والتي فيها ركعتان
والتي فيها ركعة واحدة
والتي فيها ركعتان
والتي فيها ركعة واحدة

اتفاقا **على السماع في السجدة** والسماع شرط عمل التلاوة في سجدة
فالاتم اذا تلاها ولم يسمع وجب عليه السجدة **وهو اي سجود**
التلاوة **واجب** لانه اما من صرح به او تضمن استنكاف الكفرة
عنه او امثال الانبياء وكل منها واجب **على التراخي** عند سجده
ورواية عن الامام وهو المختار وعند ابى يوسف وهو
رواية عن الامام يجب على الفور **ان لم تكن** وجبت بتلاوة **في**
الصلاة لانها مارت جزء من الصلاة لا يقضيها رجاها فوجب
فورية فيها وغيرها يجب موعدا ولكن **كراهية** السجود عن
وقت التلاوة في الاصح اذ لم يكن مكروها لانه يطول الزمان
قد ينساها فيكره تأخيرها **تفريحا** ويجب السجود **عليه من تلا**
اية مكافاة بالصلاة وليس مقتديا في غير ركوع وسجود وشهد
للحج فيها عن القراءة **ولو تلاها بالفارسية** اتفاقا فهم اولم يفهم
لكونها قراتا من وجه **وقراءة حرف في السجدة مع كلمة قبله**
من ايها توجب السجود **كالاية** المقرؤة بتمامها في **الصبح**
وقيل لا يجب الا ان يقرأ الاية السجدة وفي مختصر المحرر
قراوا سجدا وسكت ولم يقرأوا فترتب يلزمه السجدة **واياتها**
اربعة عشرة اية فوجب السجدة **في الاعراف** عند قوله تعالى ان
الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويستجوبون وله
يسجدون **وفي الرعد** وتسجد من في السموات والارض
طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والاصال **والنمل** ولله يسجد
ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون
يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون **والاسراء** ان
الذين اوتوا العلم من قبله اذ ابلى عليهم يخرون للاذقان سجدا

اجتبه يشترط ان يكون من
الآيات التي فيها سجدة
او ركعة واحدة
او ركعتان
او ركعة واحدة
او ركعتان
او ركعة واحدة

اربعة في المصنف الاول
وعشرة في المصنف الاخير

هذا هو السجدة الثانية
التي فيها ركعتان
والتي فيها ركعة واحدة
والتي فيها ركعتان
والتي فيها ركعة واحدة
والتي فيها ركعتان
والتي فيها ركعة واحدة

ويقولون

هذا هو السجدة الأولى
التي فيها ركعتان
والتي فيها ركعة واحدة
والتي فيها ركعتان
والتي فيها ركعة واحدة
والتي فيها ركعتان
والتي فيها ركعة واحدة

ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا وخرون
للاذقان يسجدون وين يدهم خشوعا **ومريم** اولئك الذين
انعم الله عليهم من النبيين من ذرية ادم ومن حملنا مع نوح ومن
ذرية ابراهيم واسرايل ومن هدينا واجتبينا اذ ابلى عليهم ايمان
الرحمن خز واسجد وبكيا **والج** الم تر ان الله يسجد له من في السموات
ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجمال والشيء والدفا
وكثير من الناس وكثير جو عليه العذاب ومن يهن الله فما له من
مكرم ان الله يفعل ما يشاء **والفرقان** واذا قرأ لهم اسجد والمسجد
قالوا وما الرحمن اسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا **والنمل** الا
يسجد والله الذي يخرج من الجبال في السموات والارض ويعلم ما يخفى
وما يعلنون الله لا اله الا هو رب العرش العظيم وهذا على قراءة
العامة وعند قوله تعالى لا اله الا الله اسجدوا على قرة الكسائي بالتحف
وفي المجتبى قال القرا انما يجب السجدة في النمل على قراءة الكسائي
بالتحف وينبغي ان لا يجب بالتشديد لان معناه ان من السجدة
ان لا يسجد او الاصح هو الوجوب على القرايين لانه كتب في بعض
عثمان رضي الله عنه كذا في الدراية **والسجدة** انما يؤمن بآياتنا
الذين اذا ذكروا بها سجدوا وسجدوا وسجدوا وسجدوا وسجدوا وسجدوا
يستكبرون **وقص** وظن داود انما فتناه فاستغفر ربه وخر
راكعا وانا بظفر ناله ذلك وانه له عندنا لذي وخشن مان
وهذا هو الاول مما قال الذي يلي يجب عند قوله تعالى وخر راكعا
واناب وعند بعضهم عند قوله تعالى وخشن مان لما ذكره
وحم السجدة فاه استكبروا قال الذين عند ربك يسجدون له
بالليل والنهار وهم للاسامون من قوله تعالى ومن آياته الليل

كثرة الاختلاف في حال او السجدة الاولى للذكر
عند الحائز الوعد والثاني لما اشرفهم من الموات
عظا الفتر ان حال كونهم ياكلون من خشية الله
وذكر ان الذين لا يؤمنون بالآيات الما يلق الما من في
الساجد يسجدوا

والنهار والشمس والقمر لا تسجد والشمس ولا القمر والسجدة التي
 لا خلق من ان كنتم اياه تعبدون فان استكبروا فاذن عندهم
 يسجدون له بالليل والنهار وهم لا يسلمون وهذا على مذهبه وهو المروي
 عن ابن عباس ووايل بن حجر وعند الشافعي رحمه الله عند قوله
 تعالى ان كنتم اياه تعبدون وهو مذهب علي ومروي عن ابن مسعود
 وابن عمر ورجح امتنا الاول اخذوا بالاحتياط عند اختلاف مذاهب
 الصحابة فان السجدة لو وجبت لكانت السجدة الموداة قبله حاصلة قبل
 لاحير الى قوله تعالى لا يسلمون الا بغير وجه من عن الواجب ولو وجبت
 عند قوله تعالى لا يسلمون لكانت السجدة الموداة قبله حاصلة قبل
 وجوبها ووجوب سبب وجوبها فيوجب نقضها في الصلاة لو كانت
 صلاية ولا ينقض فيما قبلها اهلا وهذا هو ادارة التجرد في الغيبة
 كذا في البحر عن البدائع فيما قلته قبله كذلك في من والايل من النسا
 وهذا هو الوجه الذي وعدنا به وفي **النجم** عند قوله تعالى ان كنتم اياه تعبدون
 الحديث يعبدون وينسجكون ولا تملكون وانتم ساجدون فاسجدوا
 لله واعبدوا وفي اذا النسا **اشفت** عند قوله تعالى فاعلم لا يؤمنون
 واذا قرى عليهم القرآن لا يسجدون وفي **اقرا** باسم ربك عند قوله
 تعالى كلا لا تطعه واسجد واقترب ونذكر فائدة هذا الخبر ايضا
يجب السجود على من سجد التلاوة العربية **واهم يقصد السماع**
 فهم اولم يفهم مروي عن ابي بصير الصحابة **الا** انه استثنى **الحائض**
النفسا فلا يجب عليها بتلاوتها وسماعها بشئ **وجب** بالسماع
 منها ومن الجنب كالجنب على الجنب وسماعها من كافر ومبني **ولا**
الامام والمعتدي به فلا يجب عليها **بالسماع من معتدي بالامام**
 السامع او بامام اخر **وجب** على من ليس في الصلاة سماعا من المعتدي

لا ينافي
 المكان الذي
 فيه السجدة
 بالكلية

فمن
 وسجد
 بغير
 وجه
 من
 عن
 الواجب

لا ينافي
 المكان الذي
 فيه السجدة
 بالكلية

على الاصح

على الاصح **ولو سجدوا اي للمعتدين والامام من غير** اي غير المومنين
سجدوا بعد الصلاة ليمتحنوا السجدة واذن المانع من فعلها في الصلاة
ولو سجدوا فيها لم تجزهم لنقصانها **ولم يفسد صلاتهم** لانها من جنسها
في ظاهر الرواية وهو الصحيح **وجب** السجدة **بسماع** القراءة باللغة
الفارسية ان فهمها على المعتد وهذا عندنا ويجب عليه عندنا
 خيفة وان لم يفهم معناها اذا اخبر بانها اية سجدة ومبني الخلف
 على ان الفارسية قرآن من كل وجه او من وجه واحد فانهم يجب ان يسمعون
واختلف التقيييم في وجوبها على السامع بالسماع من نايم او
مجنون ذكر شيخ الاسلام انه لا يجب لعدم صحة التلاوة بفقد التمييز
 وفي التنزيل سمعها من نايم فيقبل يجب والصحيح انه لا يجب وفي
 الثانية الصحيح هو الوجوب وفي الخلاصة سمعها من نايم لا يجب
 هو المختار ومن نايم الصحيح انها يجب ومثله في قاضي خان واذا
 اخبر انه قرأها في نومه يجب عليه وهو الاصح وفي الدراية لا يلز
 هو الصحيح وقراءة السكران موجبة عليه وعلى السامع والابكم
 والاصم وكاتب السجدة لا يجب برواية من سجدوا بالكتابة
 لعدم التلاوة والسماع **ولا يجب** سجدة التلاوة **بسماعها من طهر**
 على الصحيح وقبل يجب وفي الحجة هو الصحيح لانه سمع كلام الله وكذا
 الخلاف بسماعها من العبد المنكسر **ولا يجب** بسماعها من **الصديق** وهو
 ما يجيبك مثل موتك في الجبال والصحاري ونحوها **ونودي بروي**
او سجود كائنين في الصلاة غير ركوع الصلاة وغير سجودها
 والسجود افضل لانه يحصل قرينين صورة الواجب ومعناه وبا
 لركوع المعني وهو الخضوع واذا كانت اخر تلاوته ينبغي ان يقال
 ولو ايتين من سورة اخرى بعد قيامه منها حتى لا يصير بانها

بسماع
 بسماع
 بسماع

والاصح اذا سجد
 والاصح اذا سجد
 والاصح اذا سجد
 والاصح اذا سجد

ع

الركوع على السجود ولو ركع مجرد قيامه منها كره ويجزئ عنها اي
 عن سجدة التلاوة **ركوع الصلاة ان نواها** اي نوي اداها فيه
 نص عليه محمد لان معنى التعظيم فيها واحد ويبنى ذلك للامام
 مع كثرة القوم او حال المخافة حتى لا يودي الى التخليط ويجزي
 عنها ايضا **سجودها** اي سجود الصلاة **وان لم ينوها** اي التلاوة
اذ لم ينقطع فور التلاوة وانقطاعه بان يقول **الذين ايتين**
 بعد اية سجدة التلاوة بالاجماع وقال شمس الائمة العلواني لا
 ينقطع الفور ما لم يقل اكثر من ثلاث ايات وقال الكمال ان قول شمس
 الائمة هو الرواية **تليدهم** اذا انقطع فور التلاوة صارت
 دينافلا بد من فعلها بنية فياني لها بسجود او ركوع خاص قال
 المحقق الكمال بن الهمام رحمه الله تعالى **فان قلت** قد قالوا انما
 ديتها في ضمن الركوع هو القياس والاستحسان لعدم والقياس
 هنا مقدم على الاستحسان فاستغني بكشف هذا المقام **فالجواب**
 ان مرادهم من الاستحسان ما خفي من المعاني التي ينطأ بها الحكم
 ومن القياس ما كان ظاهرا متبادرا فظهر من هذا ان الاستحسان
 لا يقابل القياس المحرور وفي الاصول بل هو اعم منه قد يكون الا
 استحسان بالنفس وقد يكون بالضرورة وقد يكون بالقياس اذا
 كان قياس اخر متبادر وذلك حتى وهو القياس الصحيح فيسبى الخفي
 استحسانا بالنسبة الى ذلك المتبادر فثبت به ان سمي الاستحسان
 في بعض الصور هو القياس الصحيح ويسمى مقابله قياسا باعتبار
 الشبه وبسبب كون القياس المقابل مظهر بالنسبة الى الاستحسان
 فلن محمد بن كثة ان الصليبية هي التي تقوم مقام سجدة التلاوة لا
 الركوع فكان القياس على قوله ان تقوم الصليبية وفي الاستحسان

لا تقوم

لا تقوم بل الركوع لان سقوط السجدة بالسجدة امر ظاهر
 فكان هو القياس وفي الاستحسان لا يجوز لان السجدة قائمة مقام
 نفسها فلا تقوم مقام غيرها كصور يوم رمضان لا تقوم عن نفسه
 وعن فضايور آخر فصح ان القياس وهو الامر الظاهر هنا مقدم
 على الاستحسان بخلاف قيام الركوع مقامها وان القياس ياتي
 الجواز لانه الظاهر وفي الاستحسان يجوز وهو الخفي فكان حينئذ
 من تقديم الاستحسان لا القياس لكن عامة المشايخ على ان الركوع
 هو القيام مقامها كذا ذكره محمد رحمه الله في الكتاب فانه قال قلت
 فان اراد ان يركع بالسجدة نفسها هل يجزيه ذلك قال اما
 في القياس فالركعة في ذلك والسجدة سواء الا ان كل فلك سجدة
 واما في الاستحسان فينبغي له ان يسجد وبالقياس ناخذ بهذا
 لفظ محمد ووجه القياس ما ذكره محمد ان معنى التعظيم فيها
 واحد فكانا في حصول التعظيم بهما جنسا واحدا والحاجة الى تعظيم
 الله اما اقتدارهما عظم واما مخالفة لمن استكر فكان الظاهر
 هو الجواز وجه الاستحسان ان الواجب هو التعظيم بجهة مخصوصة
 وهي السجود بدليل انه لو لم يركع على الفور حتى طالت القراءة
 ثم نوي بالركوع ان يقع عن السجدة لا يجوز ثم اخذوا به
 بالقياس لقوة دليله وذلك لما رووا عن ابن مسعود وابن عمر
 انها كانا اجاز ان يركع عن السجود في الصلاة ولم يرو عن
 غيرها خلافا فلذا قدم القياس فانه لا ترجيح للخفي لخفايه
 ولا للظاهر لظهوره بل يرجع في الترجيح الى ما اقترن بهما من
 المعاني فمضى في الخفي اخذوا به والظاهر اخذوا به غير ان
 استقرهم اوجب قلة قوة الظاهر المتبادر بالنسبة الى الخفي للمار

من له

فلذا أحصرنا مواضع تقديم القياس على الاحتياط في بضعة عشر
 موضعا نقر في الأصول هذا أحدها ولا حصر لها بل انتهى **ولو سمع**
 آية التمجيد من إمام فلم يأت به أصلا **أو أيتيم به في ركعة أخرى غير**
 التي تلي الآية فيها وسجد لها الإمام **سجد السامع سجودا خارج الصلاة**
 لتحق السبب وهو التلاوة الملزمة أو السماع من تلاوة صحيحة على
 اختلاف المتأخر في السبب وقوله **في الأظهر** متعلق بالمسئلة الأخيرة
 صونا لها عن الضياع وللصلاة عن الزايد وأشار في بعض النسخ
 إلى أنها تستقط عنه بالافتداء في غير ركعتي البناء على أنها صلوية **وان**
أيتيم السامع قبل سجود إمامه لها السجد معه لو وجد السبب وعل
 المنافع **فإن افتدى السامع به أي بالإمام بعد سجودها وكان**
افتدائه في ركعتي أصل السامع مدركا لها أي للسجدة حكما
 بأدراكه ركعتيها فيصير موديا لها حكما **فلا يسجد لها أصلا** باتفاق
 الروايات لأنه لا يمكن أن يسجد لها في الصلاة لما فيه من مخالفة
 الإمام ولا بعد فراغه منها لأنها صلوية **ولم تقض الصلاة بخلاف**
 لأن لها مزية فلا تتأدى بناقص وعليه التوبة لأئمة بتعدد تركها
 كالحجة لغوات الشرط إذا لم تقض الصلاة بغير جفوف وناس فإذا
 فسدت به فعليه السجدة خارجا لبعثها مجرة التلاوة فلم تكن
 صلوية ولو أداها فيها لم يفسد السجدة لأن المفسد لا
 يبطل جميع أجزاء الصلاة وإنما يفسد الجزء والمعادن فيمنع البناء
 عليه والمأين تسقط عنها السجدة بالحجف كالصلاة وفي حكمها
 النفس **ولو تلى آية خارج الصلاة فسجد لها ثم دخل في الصلاة**
وأعاد تلاوتها أي في الصلاة في مجلسه سجد سجدة أخرى
 لعدم تبعيتها للخارجية لقوة الصلوية **وان لم يسجد أو لا**

فإن افتدى السامع به أي بالإمام بعد سجودها وكان
 افتدائه في ركعتي أصل السامع مدركا لها أي للسجدة حكما
 بأدراكه ركعتيها فيصير موديا لها حكما فلا يسجد لها أصلا
 باتفاق الروايات لأنه لا يمكن أن يسجد لها في الصلاة لما فيه من مخالفة
 الإمام ولا بعد فراغه منها لأنها صلوية ولم تقض الصلاة بخلاف

حين تلا

حين تلى أو سمع خارج الصلاة **كفنة سجدة واحدة** وهي الصلاة
 عن التلاوتين لقوتها **في ظاهر الرواية** وإذا تبدل المجلس نحو
 أكل أو سجدتان وكذا إذا سجد في الصلاة ثم أجازها بعد
 سلاته سجدا أخرى في ظاهر الرواية لعدم بقا الصلوية **فحكم**
كروا أي الآية الواحدة في مجلس واحد حيث تكفيه سجدة
 واحدة سواء كانت في ابتداء التلاوة أو أثناءها أو بعد التلاوة
 لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ ويصلي على أصحابه مرارا
 ويسجد مرة وهذا تدخل في السبب لا الحكم فتنوب عما قبلها
 وسجدها لأنه اليتق بالعبادات والتدخل في الحكم لا ينوب إلا
 عن السابق لا اللاحق وهو اليتق بالعقوبات فالجواب بعد الشرب
 أو الزنا مرارا كان لها وإذا دعا ديار عليه لأنه للرجوع ولم يأن
 بالتلاوة **لا في مجلسين** لعدم ما يقتضي التدخل **ويقبل**
المجلس بالانتقال منه بخطوات ثلاث في الصبح أو الطريق
ولو كان سديا في الأصح بأن يذهب ويديه السدا ويلقيه
 على أعواد مضر وبه في الحائط أو الأرض لا الذي يد يدو ولا
 باليسمي دارة يلقى عليه السدا وهو جالس أو قائم **ويقبل**
المجلس بالانتقال من غصن إلى غصن منها في ظاهر
 الرواية وهو الصحيح **ويقبل المجلس في عوم أي سباحة**
في نهر أو سباحة في حوض كبير ودياسة ودور حول الدار
 لا خلا في المجلس وقوله **في الأصح** يرجع إلى المسائل كلها **ولا**
يتبدل مجلس السماع والتلاوة بن وإيا البيت الصغير
ولا يتبدل مجلس التلاوة بن وإيا المسجد ولو كان كبير
 لصحة الافتداء مع اتساع الغضا فيه **ولا يتبدل مجلس التلاوة**

سجد
 في مجلسين
 في الصلاة
 ثم أجازها بعد
 سلاته سجدا أخرى
 في ظاهر الرواية
 لعدم بقا الصلوية
 فحكم كروا أي الآية
 الواحدة في مجلس
 واحد حيث تكفيه
 سجدة واحدة سواء
 كانت في ابتداء
 التلاوة أو أثناءها
 أو بعد التلاوة لأن
 النبي صلى الله عليه
 وسلم كان يقرأ
 ويصلي على أصحابه
 مرارا ويسجد مرة
 وهذا تدخل في
 السبب لا الحكم
 فتنوب عما قبلها
 وسجدها لأنه
 اليتق بالعبادات
 والتدخل في الحكم
 لا ينوب إلا عن
 السابق لا اللاحق
 وهو اليتق
 بالعقوبات فالجواب
 بعد الشرب أو
 الزنا مرارا كان
 لها وإذا دعا
 ديار عليه لأنه
 للرجوع ولم يأن
 بالتلاوة لا في
 مجلسين لعدم
 ما يقتضي التدخل
 ويقبل المجلس
 بالانتقال منه
 بخطوات ثلاث
 في الصبح أو
 الطريق ولو كان
 سديا في الأصح
 بأن يذهب
 ويديه السدا
 ويلقيه على
 أعواد مضر وبه
 في الحائط أو
 الأرض لا الذي
 يد يدو ولا
 باليسمي دارة
 يلقى عليه
 السدا وهو
 جالس أو قائم
 ويقبل المجلس
 بالانتقال من
 غصن إلى غصن
 منها في ظاهر
 الرواية وهو
 الصحيح ويقبل
 المجلس في عوم
 أي سباحة في
 نهر أو سباحة
 في حوض كبير
 ودياسة ودور
 حول الدار لا
 خلا في المجلس
 وقوله في الأصح
 يرجع إلى
 المسائل كلها
 ولا يتبدل
 مجلس السماع
 والتلاوة بن
 وإيا البيت
 الصغير ولا
 يتبدل مجلس
 التلاوة بن
 وإيا المسجد
 ولو كان كبير
 لصحة الافتداء
 مع اتساع
 الغضا فيه ولا
 يتبدل مجلس
 التلاوة

وكذا لو كان بتلات كلمات أو ثلث
 جهر على أو عمد كحاشا أو يعلان
 حاشا
 قالوا سديا
 على أي يذهب
 ويديه السدا
 ويلقيه على
 أعواد مضر وبه
 في الحائط أو
 الأرض لا الذي
 يد يدو ولا
 باليسمي دارة
 يلقى عليه
 السدا وهو
 جالس أو قائم
 ويقبل المجلس
 بالانتقال من
 غصن إلى غصن
 منها في ظاهر
 الرواية وهو
 الصحيح ويقبل
 المجلس في عوم
 أي سباحة في
 نهر أو سباحة
 في حوض كبير
 ودياسة ودور
 حول الدار لا
 خلا في المجلس
 وقوله في الأصح
 يرجع إلى
 المسائل كلها
 ولا يتبدل
 مجلس السماع
 والتلاوة بن
 وإيا البيت
 الصغير ولا
 يتبدل مجلس
 التلاوة بن
 وإيا المسجد
 ولو كان كبير
 لصحة الافتداء
 مع اتساع
 الغضا فيه ولا
 يتبدل مجلس
 التلاوة

٣ قوله شرب شراب ليس فيه
واخا شرب جرعة او جرعتين
حلي

Handwritten text in a script, likely Indic, with a red line at the bottom.

فصل فی

فينبع في ادائها وليس هو حقيقة اقتدا ولذا اليوم التالي
 بالتقدم ولا يوم السامعون بلا سلطان فيسجدون معه
 حيث كانوا وكيف كانوا قال الشيخ في الاسلام بشرط لصحتها ان تكون
 شرائط الصلاة موجودة في الساجد الطهارة من الحدث والخش
 وستر العورة واستقبال القبلة وتحريمها عند الاشتباه والنية
 التحريم فلا يشترط لان التكبير نية فيها وفي الترخاينة عن الحج
 ويستحب للتأويل والسمع اذا لم يمكن السجود ان يقول سمعنا
 واطعنا غفر الله لنا ولكم المصراحي يعني ثم يقضيها وكيف
 ان يسجد سجدة واحدة كآية بين تكبيرتين تكبيرة للوضع و
 تكبيرة للرفع **ما استنبأ** كذا قال في مبسوط في الاسلام التكبير
 ليس بواجب وصححه في البدائع **بلا دفع يد** اذا لم يحرم لها و
 التكبير للخطا **والاستشهد** لعدم وروده **ولا تسليم** لانه يستدعي
 سبق التحريم وهي مقدمة وتسبقها مثل الصلاة فيحان ربي
 الاعلى ثلاثا وهو الاصح وقال الكمال ينبغي ان يقال ذلك في غير
 النفل وفيه يقول ما شامور وكسجد وجري للذي خلقكم
 وصوره وشؤسمه وبصره بجوله وقوته او قوله اللهم اكتب
 عندك بها اجرا وضع عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها
 مني كما تقبلتها من عبدك داود وان كان خارج الصلاة قال كل
 ما اثر من ذلك **فصل في سجدة الشكر مكرهة عند ابي حنيفة**
محمد بن قاله القدوري وقال الكمال وعند ابي حنيفة وابي ثوبان
 ما دون الركعة ليس بقرينة شرعا الا في محل النص وهو سجدة
 التلاوة فلما يكون السجود في غيره قرينة انما هي وعن محل عن ابي
 حنيفة انه كرهه وروى عن ابي حنيفة انه قال لا اراه شيئا قبل

٣٥
وعند اى حنيفة واى يوسف لا يكثر
عند الخطا ومن اى حنيفة يكثر
الاستدلال ومن الاثر اى حنيفة
بذل المظالم وفي الاثر اى حنيفة
الى يوسف ومحمد محمد يكثر
لا يكثر وعلى قول

في وقتها لا يجوز
في وقتها لا يجوز
في وقتها لا يجوز

وهي سيلة القادر بقدره الغير والسابع سلامة الرجلين فلا
يجب على المعقد لعزم عن السوا اتفاقا ومن العذر المطر العظيم
واما البلوغ والعقل فليس اخصا من فلذا لم يذكرها **ويشترط**
لصحتها اي صلاة الجمعة **سنة** **اشيا** **الاول** **المصر** **اوقافه** **سوا**
مصلحة العبد وغيره لانه بمنزلة المصر في حق جوامع اهله وتقع
اقامة الجمعة في مواضع كثيرة بالمصر وقناية وهو قول ابي
ومحمد في الامم ومن لازم جواز التقدد سقوط اعتبار السبق
وعلى القول الضعيف المانع من جواز التقدد قيل بصلاة
اربع بعدها بنية اخر ظهر عليه وليس الاحتياط في فعلها لان
الاحتياط هو العمل باقوى الدليلين واقواها اطلاق جواز
تقدد الجمعة وبفضل الاربع مفسدة اعتقاد الجملة عدم فرض
الجمعة او تعدد المفروض في وقتها ولا يفتي بالاربع الا للخصا
ويكون فعلهم اياها في منازلهم **والثاني** من شروط الصحة ان
يصل بهم **السلطان** اما فيه **اونايبه** اي من امره باقامة الجمعة
للمنوع عن بقوتها بقطع الاطماع في التقدد وله الاستثناء
ان لم يصح له به السلطان دلالة بعذر وبغيره حضر او غاب
عنه واما اذا سبق حدث فان كان بعد شروطه في الصلاة
فكل من صلى اما ما صح تخلافا واذ كان قبل احرامه للصلاة
بعد الخطبة فيشترط ان يكون الخليفة قد شهد الخطبة او بعض
ايضا **والثالث** **وقت الظهر** لقوله صلى الله عليه وسلم اذا مالت
الشمس ففضل بالناس الجمعة **فلاتصل** **الجمعة** **قبله** **وتبطل غرق**
لغوات الشرط **والرابع** **الخطبة** ولو بالفارسية من قادر على
العربية ويشترط لصحة الخطبة فعلها **بقبل** كما فعله النبي صلى الله عليه

في وقتها لا يجوز
في وقتها لا يجوز
في وقتها لا يجوز

في وقتها لا يجوز
في وقتها لا يجوز
في وقتها لا يجوز

وسلم

وسلم بقصد ما حتى لو عظم الخطيب فخذ للمطالع لا ينوب عن الخطبة
في وقتها لا يجوز **ويشترط** **واحد** **لساها** ولو كان اهم او ناعما او
بعيد **من** **تتعد** **بهم** **الجمعة** فيكون حضوره عذرا ويرفع او يفسد ولو
كان جنبا فاذا حضر غيره او ظهر بعد الخطبة تقع الجمعة به لا يوجب
امراة فقط ولا يشترط سماع جماعة فتصح الخطبة ولو كان للامام **واحد**
ودوي عن الامام وصاحبه فصحها وان لم يحضره احد وفي الرواية
الثانية عنهم يشترط حضور واحد في **الجمعة** ويشترط ان لا يقبل من
الخطبة والصلاة باكل وعمل قاطع واختلف في صحة الوضوء لمزلة
لغسل او وضوء فقد جاز شرط او است لصحة الخطبة فليقتضها
والخامس من شروط صحة الجمعة **الاذن العام** كذا في الكفر لانها من
شعائر الاسلام وحضايص الدين فلو لم اقامتها على سبيل الاستمرار
والعزم حتى لو غلق الامام باب قصره او المحل الذي يصلي فيه باطنا
لم تجز وان اذن الناس بالدخول فيه صحت ولكن لم يقض جواز المسجد
للمابع فيكم ولم يذكر في الهداية هذا الشرط لانه غير مذكور في ظاهر
الرواية واذا هو رواية النوادر **قلت** اطاعت على رسالة للعلامة
ابن الشحنة وقد قال فيها بعد صحت الجمعة في قلعة القاهرة لانها
تقبل وقت صلاة الجمعة وليست مملوكة حرة واقول في المنع نظر طم
لان وجه القول بعدم صحت صلاة الامام بقلعة قصره اختصاصها
دونه العامة والعلية مستورة في هذه القضية فان القلعة ولو قبلت
لم يخص الحاكم فيها بالجمعة لان عند باب القلعة عدة جوامع فكلها خطبة
لا يفتون من منع من دخول القلعة بالجمعة بل لو بقيت القلعة مفتوحة لا
يرغب في ملوحتها بالجمعة لو جردوا فيها هو اسهل من التكلف بالصعود
لها وفي كل محلة من مصر عدة من الخطب فلا وجه لمنع صحة الجمعة بالقلعة

حكم صلاة الجمعة بالقلعة

حتى ترجعوا الى الامام ويخطب بدونه اي التفت في كل بلدة
فتفتلحوا ومد بينه الرسول فتح بالقرآن فخطب فيها بالاسيف ومكة
 فتحت بالسيف **وبين استقبال القوم بوجههم** كما استقبل الصحابة
 النبي صلى الله عليه وسلم **وبين بذاته بحمد الله** بعبارة التقوى في نفسه
 سرا **والشاعليه بما هو اهل الجاه والشهادتان والصلاة على النبي**
عليه السلام وسلم **والعظة** بالرجوع عن المعاصي والخوف والتحذير
 مما يوجب مقت الله تعالى وعقابه **بجانه والتذكير بآية النجاة وقراءة**
آية من القرآن لما روي انه صلى الله عليه وسلم قرأ في خطبة وانقوا
 يوم ما ترجعون فيه الى الله ولا اكثر على انه يتعوز قبلها ولا يسمى الا
 ان يقرأ سورة كاملة فيسبني ايضا **وسن خطبتان** للتواتر الى
وسن الجلوس بين الخطبتين جملة خفيفة وظاهر الرواية عند
 ثلاث ايات **وسن إعادة الحمد وإعادة الشنا وإعادة الصلاة**
على النبي صلى الله عليه وسلم كآية تلك الاعادة **في ابتداء الخطبة**
الثانية وذكر الخلفاء الراشدين والعلماء مستحسن بذلك جري
 التواتر **وسن الدعاء فيها** اي الخطبة الثانية **للمومنين والمومنات**
 مكان الوعظ **بلا استغفار لهم** الباعني مع اي يدعونهم باجر
 النعم ودفن النعم والنعم على الاعدا والمخافة من الامراض والا
 دواعي الاستغفار **وسن ان يسمع القوم من الخطبة ويجهرون بها**
 دون الاولى وان لم يسمع اجزاها في الدراية **وسن تخفيف**
الخطبتين قال ابن مسعود رضي الله عنه طول الصلاة وقصر
 الخطبة من فقه الرجل **بقدر سورة من طوال الفصل** كذا في
 معراج الدراية ولكن يراعي الحال بما هو دون ذلك فانه اذا
 جا بذكر وان قل يكون خطبة **وبكره التطويل من غير قيد**

وفي الخطبة الثانية الخطبة التي يخطب فيها
 وسائر الخطب واجبت في الامم وجوب
 في الخطبة من اولها الى آخرها فاف
 ان كان قد ذكر الى الالة استي كذا في ذلك

في الشا

في الشا لغير الزمان وفي الصيف للضرر بالزحار **ولم يترك شي**
من السنن التي بينها **ويجب** يعني يفترض **السعي** اذا اذ لها
 ماشيا بالسكينة والوقار بلا الهرولة لانها تذهب بها المومنين والمشق
 افضل لمن يقدر عليه وفي العود منها وانما ذكر بلفظ السعي لاطابقة
 الامر به في الآية وقد نهي النبي صلى الله عليه وسلم عنه بقوله اذا
 اقيمت الصلاة فلا تأتوها وانتم تسعون وانوها عشوه **وسن**
السكينة فما ادركتم فصلوا وما فاتكم فاتوا واخرجه احمد وقال
 وما فاتكم فاقضوا فيذهب في الساعة الاولى وهو الافضل ثم
 ما يكرها وهكذا **للجمعة** **ويجب** يعني يفترض **ترك السعي** وكذا ترك
 كل شيء يودي الى الاشتغال عن السعي اليها او يجل بها كالباع ماشيا
 اليها لاطلاق الامر **بالاذان الاول** الواقع بعد الزوال **في الاصح**
 حصول الاعلام به لانه لو استقر الاذان الثاني الذي عند المنبر
 فتوفي السنة ورجع لا يدرك الجمعة ليعيد محله وهو اختيار جمهور
واذا خرج الامام فلا صلاة ولا كلام وهو قول الامام لانه
 نفس النبي عليه الصلاة والسلام وقال ابو يوسف ومحمد لا بأس
 بالكلام اذا خرج قبل ان يخطب واذا نزل قبل ان يكبر واختلفا
 في جلوسه اذا سكت ففند ابو يوسف يباح وعند محمد لا يباح
 لان الكراهة للاختلال بفرض الاستماع ولا استماع هنا ولم
 اطلاق الامر واذا امر الخطيب بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 يصلي سرا احرارا والفضيلتين ويجوز في نفسه اذا عطف على الصبح
 وفي البناء يسمع يكبر التيسر وقراءة القرآن والصلاة على النبي صلى
 الله عليه وسلم والكتابة اذا كان يسمع الخطبة وروي عن نصير
 بن يحيى ان كان بعيدا من الامام يقرأ القرآن وروي عنه انه كان

سبح الله
 في الخطبة الثانية
 في الخطبة الثانية
 في الخطبة الثانية

ولا كلام اي حاشا من يدعي
 التيسر وقيل من يدعي
 في الامانة وغيرهما قال ابو يونس
 الانصاري وفي الحديث لا تستمع الى خطبة
 النكاح والحق وما تترك الخطبة واجب والا
 صح وجوب الخطبة الى الخطبة من اولها
 الى اخرها وان كان قد ذكر الولاية كذا في
 النهر والقنية

في الخطبة الثانية
 في الخطبة الثانية
 في الخطبة الثانية

يحرك شفقتهم ويقرأ القرآن فمن فعل مثله ولا يشغل غيره بسماع
 تلاوته لا بأس به كالنظر في الكتاب والكتابة وفيه خلاف وروي
 عن أبي يوسف أنه لا بأس به وقال الحسن بن زياد ما دخل العراق
 أحد أئمة من الحكم بن زهير وإن الحكم كان يجلس مع أبي يوسف
 يوم الجمعة وينظر في كتابه ويصح بالتعلم وقت الخطبة **ولا يرد**
سلاما ولا يشمت عاطسا لا اشتغاله بسماع واجب قال في
 كان أبو حنيفة رحمه الله يكره تشمت العاطس ورد السلام
 إذا خرج الإمام حتى **يفزع من صلاته** لما قدمناه وليس فيه
 الأذكار والنذر الخوف على العمى ونحوه التردد في بيرو أو خوف
 حية وعقرب لأن حق الأدي مقلد على الانصات حق الله والد
 المستجاب وقت الإقامة يحصل بالقلب لا باللسان **وكره لما حظر**
الخطبة الأكل والشرب وقال الحال بحرمه وإن كان امرأ بمروفي
 أو تسبحا والأكل والشرب والكتابة انتهى يعني إذا كان يسمع
 لما قدمناه أن كتابة من لا يسمع الخطبة غير منسقة **وكره الغش**
والالتفات فيحجب ما يجتنبه في الصلاة **ولا يسلم الخطيب على القوم**
إذا استوي على المنبر لأنه يلجئهم إلى ما نهوا عنه والمروى من
 سلامة عندنا غير مقبول **وكره لمن تجب عليه الجمعة الخروج من الم**
يوم الجمعة بعد النداء أي الأذان الأول وقيل الثاني **مالم يبطل**
 الجمعة لأنه شيلة الأمر بالسعي قبل تحققة بالسفر وإذا خرج قبل
 الزوال فلا بأس به بلا خلاف وعندنا وكذا بعد الفراغ منها وإن لم
 يدركها **ومن لا الجمعة عليه** كريض وسافر ورفيق وامراه وعمر
 ومعه **إذا صاحجان من فرض الوقت** لأن سقوط الجمعة عنه
 للتحريف عليه فإذا عمل ما لم يكلف به وهو الجمعة جاز عن ظهوره كالملا

وليس منه ذلك ما لو كان على انسان الوقوع
 في نومه أو غيبوبة أو غيبوبة عليه
 فإنه تجزئه عنه الصلاة والالتفات
 فيقتدره الأدي للخطبة ٦ من الشرح الكبير

ما يثبت به يوم الجمعة
 صحة يوم الجمعة
 ما يثبت به يوم الجمعة
 صحة يوم الجمعة

لم يدخل الصبي لقوله ان اذا صاحجان
 عن فرض الوقت يخرج شاهين اه

إذا صار

إذا صار وظاهر الشرح يدل على أن الأفضل لهم الجمعة غير أنه يستثنى منه
 المرأة لمنعها عن الجماعات **ومن العذر له بمنعه عن حضور الجمعة لو**
صلى الظهر قبلها أي قبل صلاة الجمعة انعقد ظهره لوجود وقت الصلاة
 صلح حق الكافة وهو الظهر ولكنه لما أمر بالجمعة **حرم** عليه الظهر
 وكان انعقاده موقوفا **فان سعى** أي سعى إليها أي إلى الجمعة وكان
الأمم فيها وقت انعقاده عن داره لم يتمها أو أقيمت بعد ما سعى إليها
بطل ظهره أي وصحة وصار نقلا وكذا المعذور **وان لم يدركها**
 في الأصح وقيل إذا سعى خطوتين في البيت الواسع يبطل ولا يبطل إذا
 كان مقارنا الفراغ منها كما بعده أو لم تقع الجمعة أصلا وقال لا يبطل
 ظهره حتى يدخل مع القوم وفي رواية حتى يتم حاجته لو أقبلت
 الجمعة قبل تمامها لا يبطل ظهره على هذه الرواية ويقتصر الفساد على
 لو كان أما ما لم يحضر الجمعة من أفندي به في الظهر **ولكن المذموم**
 كريض ورفيق وسافر **والمسجون إذا الظهر بجماعته في المصروف**
 أي الجمعة يروي ذلك عن علي رضي الله عنه ويصح له تأخير الظهر
 عن الجمعة فإنه يكره له صلاتها منفردة قبل الجمعة في الصحيح **ومن أدرك**
أي الجمعة في التشهد أو في سجود السهو أو تشهد أو تم جمعة
 لما رويناه وما فاتكم فاقضوا وهذا عندنا وقال محمد إن أدركه
 قبل رفع رأسه من ركوع الثانية أم جمعة والأما ظهره وفي العيد
 يتم اتفاقا ويتخير في الجهر والاختصاص قال على الله عليه وسلم لا يفضل
 رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهره ويدع من ردهنه
 ويمس من طيب بيته ثم يخرج فلا يفترق بين اثنين ثم يصل ما كتب له
 ثم يسكت إذا تكلم الخطيب الاغفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى رواه
 البخاري وقال صلى الله عليه وسلم ثلاثة يمصهم الله من عذاب العقر

ما يثبت به يوم الجمعة
 صحة يوم الجمعة
 ما يثبت به يوم الجمعة
 صحة يوم الجمعة

من ترك سجود السهو أو تشهد أو تم جمعة
 أو صلى الظهر فلا بأس به يوم الجمعة
 أو صلى الظهر فلا بأس به يوم الجمعة

المؤذن والشهيد والمتوفي ليلة الجمعة **باب الصلاة في ليلة الجمعة** **باب أحكام العيدين**
من الصلاة وغيرها سمي عيد لأن الله تعالى فيه عوائد الاحسان الى عباده
صلاة العيدين واجبة وليست فضاوة لنقص الوجوب عن الامام
في رواية وهي الاصح رواية ودراية وبه قال الاكثرون وتسميتها في
الجامع الصغير سنة لأنه ثبت الوجوب بها لمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم
على صلاة العيدين من غير ترك فوجب على من تجب عليه الجمعة بشرائطها
وقد علمنا فلا بد من شرائط الوجوب جميعها وشرائط الصحة **نسوي**
الخطبة لأنها لما اُخترت عن الصلاة لم تكن شرطا لها بل سنة **فتصح** صلاة العيد
بدونها أي الخطبة لكن مع **الاساءة** لترك السنة كما يكون ميا **لو قدت**
الخطبة على الصلاة لمخالفة فعل النبي صلى الله عليه وسلم **وئدب** أي
استحب لمصلي العيد في يوم **الفطر** ثلاثة عشر شيئا **ان ياكل بعد**
الفجر قبل ذهابه الى صلي شيئا حلو كالسكر **وئدب** **ان يكون الماكول**
تمرا ان وجب **وان** يكون غيره **وترا** لما روي البخاري عن ابي قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفطر يوم الفطر حتى ياكل تمران
وياكلهن **وترا** ولولم ياكل قبلها الايام ولولم ياكل في يومه ذلك ربما
يعاقب كذا في الدراية **وئدب** أي سن **ان يفطر** وتقدم انه الصلاة لأنه
صلى الله عليه وسلم كان يفطر يوم الفطر ويوم النحر ويوم عرفة وهذا
نقص على انه يسأل غير الحاج يوم عرفة وفيه رد على ابن امير حاج **وسنا**
لأنه مطلوب في سائر الصلوات واعلم الحالات **ويتطلب** لأنه عليه السلام
كان يتطيب يوم العيد ولون طيب اهل **ويلبس احسن ثياب** التي
يباح لبسها ويندب للرجال وكان النبي صلى الله عليه وسلم جبة فذلك لیس
في الجمع والاعياد **ويؤدي صدقة الفطر** **ان وجبت عليه** الامر النبي
صلى الله عليه وسلم بأدائها قبل خروجه الناس الى الصلاة **ويظهر الفرج**

१॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥
 २॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥
 ३॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥
 ४॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥
 ५॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥
 ६॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥
 ७॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥
 ८॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥
 ९॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥
 १०॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

ای اجلی نیا بہ جند کا اور لایع

وَالْفَنَاءُ فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بطانة المد

بطاعة الله وشكر نعمته ويتختم ويظهر الباشقة في وجهه من يلقاه
من المؤمنين وكثرة العداقة النافلة حسب طاقته زيادة عن عا
دته والتكر وهو سرعة الانتباه اول الوقت او قبله لاداء العبا
دته بنشاط والابتكار وهو الممارسة الى المصل لئلا يفصلته والصف
الاول وصلاة الصبح في مسجد حبه لغضا حقه ويستحضر دها به
لعبادة مخصوصة وفي قوله ثم يتوجه الى المصلي اشارة الى عقد
ما عقد مر على الذهاب الى المصلي ما شيا يكون ووقار وغض
بصر روي انه عليه السلام خرج ماشيا وكان يقول عند خروجه
اللهم اني خرجت اليك تخرج العبد الذليل مكبرا تسرا قال عليه السلام
خير الذكر للغي وخير الرزق ما يكتفي وعندهما جعرا وهو رواية عن
الامام وكان ابن عمر يرفع صوته بالتكبير ويقطعه اي التكبير
اذا انتهى الى المصلي في رواية اخرى مر بها في الدراية وفي رواية اذا
افتتح الصلاة كذا في الكافي وعليه عمل الناس قال ابو جعفر وفيها
ويرجع من طريق اخر اقتدا بالنبى صلى الله عليه وسلم وتكبير الشؤ
ويكره التسفل قبل صلاة العيدين في المصلي اتفاقا وفي البيت عند
عائتهم وهو الاصح لان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فضلى بهم
العيد لم يصل قبلها ولا بعدها استغفوا عليه ويكره التسفل بعدها
اي بعد صلاة العيد في المصلي فقط فلا يكره في البيت على اختيار
الجمهور لقول ابو سعيد الخدري رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يصل قبل العيد شيئا فاذا رجع الى منزله صلى ركعتين و
ابتدا وقت صحت صلاة العيد من ارتفاع الشمس قد رجع
او رحلين حتى تبيض النهي عن الصلاة وقت الطلوع الى ان تبين
ولانه صلى الله عليه وسلم كان يصل العيد حين ترتفع الشمس فيد رجع

٢
هو الله
المعتمد

حق

فلا تنقوا في سرائرهم من انهم
للمعاصي الكبارين لانهم لو لم يكونوا
قد اذنبوا في سرائرهم لانهم قد
اذنبوا في سرائرهم لانهم قد اذنبوا
في سرائرهم لانهم قد اذنبوا في سرائرهم

4

الاول والآخر من كل ركعة وهو الضميمة
 في الصلاة والحمد لله رب العالمين
 انما هي من كل ركعة



قوله من كل ركعة
 في الصلاة والحمد لله رب العالمين
 انما هي من كل ركعة

او ربحين فلو صلوا قبل ذلك لا تكون صلاة عيد بل فقلها **ما الى**
قيل زوالها اي الشمس كما ورد به الاثر **وكيفية صلاة العيد** اي العيد
ان ينوي عند اكل منها **صلاة العيد** بقلبه ويقول بلسانه **اي**
 صلاة العيد اماما والمعتدي ينوي المتابعة ايضا **ثم يكبر للركعة**
ثم يقرأ الامام والمؤمن **الشاهدات** اللهم وبحمدك الخ لانه
 شرع في اول الصلاة فيقدم على تكبيرات الزوايد في ظاهر الروا
ثم يكبر الامام والقوم **تكبيرات الزوايد** تحت الزوايد
 على تكبير الاحرام والركوع يكبرها **ثلاثا** وهو من ذهب ابن مسعود
 رضي الله عنه ويكفي بعد كل تكبيرة مقدار ثلاث تكبيرات
 في رواية عن ابي حنيفة لا يشبهه على البعيد الامام ولا
 يسن ذكره للباس بان يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله و
 الله اكبر **رفع يديه** الامام والقوم **في كل منها** وتقدم ركعة سنة
ثم يتعوذ الامام **ثم يسمي** **ثم يقرأ** الامام **الفاتحة** **ثم يقرأ**
سورة ويندب ان تكون سورة **سبح اسم ربك الاعلى** **عاما**
ثم يركع الامام ويتبعه القوم **فاذا قام** **للثانية** **استدأ بالبسملة**
ثم بالفاتحة **ثم بالصورة** ليوالي بين القرائين وهو الافضل عند
 ويندب ان تكون سورة هل اناك حديث **الفاشية** رواه الامام
 ابو حنيفة يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في العيدين
 ويوم الجمعة **سبح اسم ربك الاعلى** وهل اناك حديث **الفاشية**
 رواه مرة في العيدين فقط **ثم يكبر** الامام والقوم **تكبيرات**
الزوايد **ثلاثا** ويرفع يديه **الامام والقوم** **في كل ركعة**
للاولي وهذا الفعل وهو الموالات بين القرائين والتكبير **ثلاثا**
 في كل ركعة **اولي** من زيادة التكبير على الثلاث في كل ركعة ومن

تقديم

تقديم تكبيرات الزوايد في الركعة الثانية على القراءة لانه ان
 مسعود رضي الله عنه وموافقة جمع من الصحابة له قولوا وفعلوا
 وسلامته من الاضطراب وانما اخبر قوله بقول النبي صلى
 الله عليه وسلم رخصت لامتي ما رخصه ابن امر **عند فان قد**
التكبيرات في الركعة الثانية **على القراءة جان** لانه الخلاف في
 الاولوية للأجواز وعدمه وكذا الوكيل امام زيدا عما قلناه
 يتابعه المعتدي الي ست عشرة تكبيرة فان زاد لا يلزم منه متابعة
 لانه بعد ما يحطون بيقين لمجاوزته ما ورد به الاثار واذا كان
 مسوقا يكبر فيها فانه يقول ابي حنيفة واذا سبق بركعة يتقدم
 في قضائه بالقراءة ثم يكبر لانه لو بدأ بالتكبير والي بين التكبير
 ولم يقل به احد من الصحابة فيوافق رأي الامام علي ابن ابي طالب
 فكان اولي وهو مخصص لقولهم المسوق يقتضي اول صلاة
 في حق الاذكار وان ادرك الامام ركعا احراما قايما وكبر تكبيرا
 الزوايد قايما ايضا ان امن فوت الركعة بمشاركته الامام في
 الركوع والا يكبر للاحرام قايما ثم يركع مشاركا للامام في الركوع
 ويكبر للزوايد مخفيا بلارفع يديه لان الغاية من الذكر يقتضي
 قبل فراغ الامام بخلاف الفعل والدفع في سنة في غير محله و
 يفوت السنة التي في محلها وهو وضع اليدين على الركبتين
 وان رفع الامام راسه سقط عن المعتدي ما بقي من التكبير
 لانه ان اتى به في الركوع لم يترك المتابعة الموضوعة للوا
 وان ادركه بعد رفع راسه قايما لا ياتي بالتكبير لانه يقتضي الركعة
 مع تكبيرها كما في فتح القدير **ثم يخطف** **الامام بعد الصلاة**
خطبتين اقتدا بفعل النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم فيها احكام

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد واله الطيبين
 الطاهرين
 وبعد
 فاعلموا ان هذه الخطبة
 هي من كل ركعة
 في الصلاة
 والحمد لله رب العالمين

فانه قلت اذا لم يداوها قبل الزوال كما فلا
فائدة هذا العلم قلت نعم ان يتركه في حق
من يات في العام القائل او في حق من لم ي
دعا قبل الصلاة ولم يتركها اذان ولا اقامة
لا يتركها بعد

مدقة الفطر لان الخطبة شرعت لاجله فيذكر من يجب عليه ولمن لا
يجب وتم يجب ومقدار الواجب ووقت الوجوب ويجلس بين الخطبتين
جلسة خفيفة ويكبر في خطبة العيدين وليس لذلك عدد في ظاهر
الرواية لكن لا ينبغي ان يجعل اكثر الخطبة التكبير ويكبر في خطبة عيد
الاضحى اكثر مما يكبر في خطبة الفطر كذلك في قاضي خان ويبدل التكبير
بالتهليل في الجمعة وغيرها ويبدل التكبير في خطبة العيدين ويجب
ان يستفتح **الاولى** بتسعة تركي والثانية بسبع قال عبد الله بن مسعود
هو السنة ويكبر القوم معه ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم في
انفسهم اثنا عشر مرة وستة الانصات **ومن فاتته الصلاة** فلم يدركها
مع الامام لا يقضيها لانهم يعرفون قربة الا بشرائط لا تتم بدون الكمال
اي السلطان او ما موره فان شاعروا وان شامروا فالا والا فضل
اربع فيكون له صلاة الضحى لما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه
انه قال من فاتته صلاة العيد في اربع ركعات يقرأ في الاولى بسم
اسم ربك الاعلى وفي الثانية والشمس وضحاها وفي الثالثة والليل
اذا يغشى وفي الرابعة والضحى وروي في ذلك عن النبي صلى الله عليه
وسلم وعلاجه لا وثوابا جزيل الا ان ي **وتؤخر صلاة عيد الفطر**
بعدد كان غم الهلال وشهد واعد الزوال فتؤخر او صلوا
في غيم فقطعها كانت بعد الزوال فتؤخر **الى الغد فقطع** لان
الاصل فيها ان لا تقضي الجمعة الا اذا تركناه بما روي عن ابن مسعود
السلام اخبرها الى الغد بعدد ولم يرد وان اخبرها الى ما بعد فبقي
على الاصل وفيه العذر للجواز لا المنع الكراهة فاذا لم يكن عذر لا
تصح في الغد واحكام عيد **الاضحى كالفطر** وقد علمنا لكن في الاضحى
تؤخر الاكل عن الصلاة استحبابا فاذا قدمه لا يكره في المختار لانه

في الاضحى
لا يكره
في الاضحى
لا يكره
في الاضحى
لا يكره

عليه السلام

عليه السلام كان لا يطم في يوم الاضحى حتى يرجع فياكل من اضحية
فلذا قيل لا يستحب تاخير الاكل الا لمن يفتي لياكل منها **اولا ويكبر في**
الطريق ذاهبا الى المصلي **جمعا** استحبابا بالافضل النبي صلى الله عليه وسلم
ويكبر الاضحية فيبين من يجب عليه وتم يجب ومن الواجب ووقت
ذبحه والذابح وحكم الاكل والتصدق والهدية والادخار **ويكبر**
تكبير التشريق من اضافة لما صار الى العام في **الخطبة** لان الخطبة
شرعت له وينبغي الخيب التنبية عليها في خطبة الجمعة التي يليها
العيد **وتؤخر صلاة عيد الاضحى بعدد** لتفي الكراهة وبلا عذر
مع الكراهة لمخالفة المأثور **الى ثلاثة ايام** لانها موقوفة بوقت
الاضحية فيما بين الارتفاع الى الزوال ولا تصح بعدها **والتعريف**
وهو التنبية بالواقعين يعرفات **ليس بشئ** معتبر فلا يستحب بل
يكبر في الصحيح لانه اختراع في الدين ولا يجوز ما يحل من رعايع
الجماعة باجتماعهم واختلافهم بالنسبة والحدوث في الزمان ودر
المسئلة مقدم **ويجب تكبير التشريق** في اختيار الاكثر لقوله تعالى
واذكروا الله في ايام معدودات **من بعد صلاة فجره الى عقب**
عصر العيد لان اجتماع على الاقل وياتي به مرة بشرط ان يكون
فوق كل صلاة فرض شمل الجمعة وخروج المقل والوتر وصلاة الجفارة
والعيد اذا كان ذلك العرض **اذا** اي صلى ولو كان قضا من فرض
هذه المدة فيها وهي الثمانية **بجماعة** خرج به المنفرد لما عن ابن مسعود
رضي الله عنه ليس التكبير اياما القربى على الواحد والاثنتين
التكبير على من صلى جماعة **تستحب** خرج به جماعة النساء فيجب على
امام يقيم بمصر لاسافر ويقم بقرية **ويجب التكبير على من**
اقتدى به اي بالامام المقيم ولو كان المعتدي سافرا او رقيقا

والنصف من الصلاة
والنصف من الصلاة
والنصف من الصلاة
والنصف من الصلاة

ويكبر الموقوف عقب ما يقضي من الامام
التكبير وتذكره بكنز ما يخرج من المسجد
فاذا خرج من المسجد فانه عليه وعلى ما يتبع
بنا الصلاة يفتي التكبير ويكبر على ما لا يخرج
من المدة المنقطة

جاء استقبال القبلة ان شاؤوا يدعوا قايما مستقبلا الناس قلا
 شخص الائمة الخواني **وهو الاحسن** من استقبال القبلة ولو اعتد
 قايما على عصى او قوس كان ايضا حسنا ولا يصعد على المنبر للدعا
 ولا يخرج واذا له دي **يومنون على دعائه** ويستمر وقت ذلك
حتى يكمل اجملاء الشمس كما ورد وان لم يحضر الامام صلوا اي
 الناس **فرادي** ركعتين او اربعا في منازلهم كاد صلاة **الخصوف**
 فرادي لان القمر خضع مرارا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينقل
 اليها ان يصلي الله عليه وسلم جميع الناس له دفعا للفتنة وكسوف القمر
 ذهاب متويزة والخصوف ذهاب دياره والجماع **اعمر** كالصلاة في
 الحصول **الظلمة الهائلة فحار والريح الشديد** يلا كان او نارا
والفرع بالازلازل والصواعق وانتشار الكواكب والصواعق الهائل للآ
 والبلية والامطار الدائمة ونحوه المراض والظفر الغالبين اعدوا
 ونحو ذلك من الافزع والاموال لانها ايات مخوفة للعباد ليتذكروا
 المعاصي ويرجعوا الى ملاعة الله التي بها فوزهم وملاحهم
 واقرب احوال العبد في الرجوع الى ربه الصلاة تسأل الله من فضله
 المعنى والعافية بجاه محمد صلى الله عليه وسلم **باب**
الاستسقاء هو طلب السقيا اي طلب العباد السقي من الله تعالى
 بالاستسقاء والخير واذا شرع بالكتاب والسنة والاجماع **للمسألة**
 جائزة بلا كراهة وليست سنة لعدم فعله رضي الله عنه لها
 حين استسقى لانه كان اسد الناس اساءة لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقد استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع الصحابة ولو
 ثبت صلاة في الاشهر نقله اشهرها واسعا ولم يتركها غير رضي الله
 عنها ويتركه لم ينكر واعليه وقد ورد شاذ اصله صلى الله عليه وسلم

هذا الحديث في الصحيحين
 في رواية اخرى
 في رواية اخرى
 في رواية اخرى

هذا الحديث في الصحيحين
 في رواية اخرى
 في رواية اخرى

هذا الحديث في الصحيحين
 في رواية اخرى
 في رواية اخرى

هذا الحديث في الصحيحين
 في رواية اخرى
 في رواية اخرى

لأنه

للاستسقاء فقلنا يجوزها من غير جماعة عند الامام كما قال ان
 صلوا وحدانا فلا بأس به وقال ابو يوسف ومحمد يصل الامام ركعتين
 يجهر فيها بالقراءة كالعيد لما رواه ابن عمر رضي الله عنهما
 انه صلى الله عليه وسلم لم يقرأ فيها ركعتين كصلوة العيد في الجهر بالقراءة
 والصلاة بلا اذان ولقائمة فلهذا خرج الاسلام فيه دليل على الجواز عندنا
 يجوز لو صلوا جماعة لكن ليس سنة **وله استسقاء** لقوله تعالى فقل
 استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا **ويستجاب الخ**
وجه اي للاستسقاء ثلاثة ايام متتابعات ولم ينقل اكثر منها
 ويخرجون مشاة في ثياب خفيفة غسيلة غير مرقعة او مرقعة
 وهو اولى اظهار الصفة كونه من الذين متواضعين خاشعين
سنة ناكسي روم متد بين الصدقة كل يوم قبل خروجه
 ويجلوه التوبة ويستغفرون المسلمين ويردون المظالم **وشج**
الخارج الدواب باولادها ويستقون بينهما يحصل ظهور الفجور
 بالخارج وخروج **الشيوخ والاطفال** لان نزول الرحمة بهم قال
 صلى الله عليه وسلم لم هل تنزقون وتنصرون الا بضعنا بكم رواه البخاري
 وفي خبر لولا سباب شنع وبها يم رنع وشيوخ رنع واطفال رنع
 لصت عليكم العذاب مبيا ويخرجون للصبح الا في مكة وبين المقدس
 فانهم في **المسجد الحرام** والمسجد الاقصى **يجمعون** اقتداء بالسلف
 والخلف ولشرف المحل وزيادة نزول الرحمة به **ولا شك وينبغي**
 اي الاجتماع للاستسقاء بالمسجد النبوي ايضا **لاهل مدينة النبي**
صلى الله عليه وسلم وهذا امر جلي اذا لا يستغاث وتستزل الرحمة في
 مدينة المنورة بغیر حضرة مؤشاهدة في حادثة المسلمين وبالاستسقاء
 الارحة للعالمين وهو الشفع في الملايين فينزل اليه بصاحبه ويتولى

الكبار

لكن

الحق في الدين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

قوله بالدين
والدين
والدين
والدين

بالدين

عبادك ودين

بجميع الى الله فلا مانع من الاجتماع عند حضرته وايضا الدواب
للمسجد شفاعته **ويقر العلم مستقبل القبلة** حالة دعائه **رافعا**
يديه لما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه راي النبي صلى الله عليه
وسلم يستسقي عند ارجار الزيت قريبا من الزوال فقام يدعو
يستسقي رافعا يديه قبل وجهه لا يجاوز بينهما راسه انه لم يزل
يزل في الرفع حتى بدا يماضيه ابطيه ثم حول الى الناس طمعه
والناس قدود مستقبلين القبلة يومنون على دعائه بما ورد
عن النبي صلى الله عليه وسلم ومنه ما نقل عليه **بارك الله**
استغنا عني اي مطرا **مغنيا** بهم اوله اي مستغنا من الشدة هينا
بالمر والهز اي لا ينقصه شيء او يغني الحيوان من غير ضرر
من يلق بفتح اوله وبالمد والهز اي محمود العاقبة انه في النافع
ظاهرا والمروي النافع بالظن **مربيا** بهم الميم وبالفتح اي
اتيا بالرفع وهو الزيادة من المراجعة وهي الحضب بكسر اوله
ويجوز فتح الميم هنا اي ذابح اي نما او بالموجلة من اربع
الميم اكل الدبيع او العوقية من رقة الماشية اكلت بالسا
والمقصود واحد **عندنا** اي كثير الماء والخير او قنطرة كبار **عجلا**
بكسر اللام اي سائر الملائق لعموم او للارض بالنبات لكل القوس
سما بفتح السين المهملة وتشد يد الماء اي شديد الوقع بالارض
من ساج جري **ظفرا** بفتح اوله اي يطبق الارض حتى يجرها **دائما**
الي انها الحاجة اليه ويدعو ايضا بكل **ما اشبه** اي اشبه الذي
كوناه مما يناسب القام **سرا** و**صرا** وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم
اللهم استغنا عني ما غنا عني من عجز العجز اجل اللهم استغنا عني
واشركك في ملكي **اليت** اللهم انت الله لا اله الا انت الغني ونحن

الفقر

موسى

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

اي الاستغفار
اي الاستغفار
اي الاستغفار
اي الاستغفار

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بله

شاوا

الفقر انزل علينا الغيث واجعل ما انزلت لنا قوة وبلكا في حين
فاذا امطر وقالوا استجبنا اللهم صبيها فافاضا واذا اطلب رفته عن
الاماكن قالوا اللهم هو البنا ولا علينا اللهم على الامام والظواهر بطو
الداودية ومنايت الشيخ **وليس فيه قلب ردا** عند الخيفة ولا ينف
في رواية عنه وما رواه محمد بن حماد عن التناول ولا يخطب عند الخيفة
لا ينافع للصلاة بل الجماعة ولا جماعة عنده وعندهما يخطب
لكن عند الخيفة يوسف خطبة واحدة وعند محمد بن خطيبين **ولا**
يحصه اي الممتنع **في** اي لم يمتنع في الله عنه وللمكثرون من فعله
وعدم اي لا احتمال ان يسقوا فقد يغتن به فعفا العوام **ما**
بالصلوة الخوف اي اي صلاة بالصفة الاية **جائز**
بمقدور عند وجود المصح وان لم يشد الخوف **وتجوز** في سبيل
او حرق من نار اذا تنازع القوم في الصلاة خلف امام واحد
فيجملهم طائفتين ويقيم واحد بازا اي مقابل العدو والحراسة
ويصل الامام بالطائفة **الآخرى** ركعة من الصلاة **الثانية** الحج
والمقصورة بالسفر **وسلي** بالاولي المذكورة **ركعتين** من الركعتين
او المغرب لان الشخ شرط لشطرهما فلو صلى بركعة وبالثانية فحين
بطلت صلاتهما لا يضاف كل في غير اوانه **وتعني** هذه الطائفة **الي**
جبهة العدو وشاة فلور كيو او مشوا الي اخر جبهة الاصطفاق بمقا
العدو وبطلت **وجاءت تلك** الطائفة التي كانت في الجح استفا حرموا
مع الامام **فصل** في ما بقي من الصلاة **وسلي** الامام **وعنه** تمام صلاة
فذهبوا الي جبهة **العدو** وشاة **وجاءت** الطائفة **الاولى** ان شاوا
ان ارادوا **انوا** في مكانهم **بلا قراء** لانهم لاحقون فنه خاف الامام حكا
لا يعرفون **وسلوا** وسفوا **الي العدو** **وجاءت** الطائفة **الآخري** ان

اذ كر دينك الذي كنت عليه في دار الدنيا بشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا
 رسول الله ولا شك ان اللفظ لا يجوز اخراجه عن حقيقته الا بدليل فوجب
 بقينه بقوله موتاكم حقيقة ونفي ضلج الكافي فايدته مطلقا ممنوع ثم الغا
 الاصلية منفصلة ويحتاج اليه لبث الجنان للسؤال في القبر قال الحق ابن
 الهمام رجل اكثر مشايخنا اياه على المجازي من قرب من الموت مبناه على
 ان الميت لا يسمع عندهم واورده عليهم قوله صلى الله عليه وسلم في اصل القلب
 ما انتم تسمعون منهم ولجا بوابا رة بانه مردود على ريشة رضى الله عنها
 ونارة بانه خصوصية له ونارة بانه من مزب المثل ويشكل عليهم ما في مسلم
 ان الميت يسمع قرع يغالهم اذ انصرفوا وتما منه بفتح القدر قلت يمكن الجمع
 فيلقن عند الاحتضار لفتح قوله فانه ليس مسلم يقولها عند الموت الا
 انجته من النار وعملها بحقيقة موتاكم لنبيته للسؤال في القبر لما روي
 سعيد بن منصور وسمر بن جبيب وحكيم بن عمار قالوا اذا سوي
 على الميت قبره وانصرف الناس كانوا يستجوبون ان يقال للميت عند قبره
 يا فلان قل لا اله الا الله ثلاث مرات يا فلان قل في الله ودين الاسلام
 وبنو محمد صلى الله عليه وسلم اللهم اني ارسلك اليك بجميع المصطفى اذ ترج
 فاقبى بالموت على الايمان والاسلام وان تشفع فينا بنبيك عليه افضل الصلاة
 والسلام **ويستحب الاقرب بالحضر** واصدقائه **وجيرانه الدخول عليه**
 للقيام بحقه وتذكيره وجزجعه وسقيه المالا ان العطر يوجب لشدة التز
 حينئذ ولذلك ياتي الشيطان كما ورد بماء زلال ويقول قل لا اله الا الله
 حتى استفيك نفود بالله منه ويذكرون فضل الله وسعة كرمه ويحسنون
 ظنه بالله تعالى حتى يسم الا بومتن لحدكم الا وهو يحسن الظن بالله اي يظن
 انه يرحم ويغفر عنه **وجيز الصبيح** قال الله تعالى انا عند ظن عبدي
 بي **وتتلون عند مسورة ليس** الامر به وفي خبر ما من مريض فقرأ عنده

قالت كيت يقول عليه السلام فيك واد
تعال تقول ومانع يسوع من في القوا
وانك لا السمع الحرفي صرح كبر

يس الامات ريانا وادخل قتره ريانا واسحق بعض المتأخرين
قراءة سورة الرعد لقول جابر رضي الله عنه فانها لقون عليه خروج
روحهم واختلف في اخراج الحايض والنفسا والجنب من عنده وجه
الاخراج امتناع حضور الملايكة محللا بحياض او نسا كما ورد
ويحضر عنده طبيب فاذا مات شد لحياه بعصاة عريضة ثم ما ورتبط
فوق راسه تحسينا وحفظا للحد وغض عيناه للامره في السنة و
يقول بعضه اسم الله وسهل على مله رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم
يسر عليه امره وسهل عليه ما بعدك بلغايتك واجعل ما خرج اليه
خيرا ما خرج منه قاله الحال ثم يسبح بثوب ويوضع على بطنه حد
ليلا يستفيح وهو مروي عن الشعبي والحديد يدفع النخ لسرقته
وان لم يوجد فيوضع على بطنه شيء ثقيل وروي اليه ان انسا
امر بوضع حد يد على بطن مولي له مات وتوضع يده بجنبه اشارة
لتسليمه الامر لربه واليكون ومنه ما على صدره لانه يصنع اهل الكتاب
ويأتين فاصله واصايفه بان يرد ساعده لعضده وساقه لخصه و
فخذ لبطنه وير ما ملينة ليسرل غسله وادراجه في الكفن ويكره قراءة
القران عنده حتى يغسل تنزهها للقران عن نجاسة الحدث بالموت او
الجنث والله بنوول عن السلم بالفضل تكرى له بخلاف الكافر ولا باس
باعلام الناس بموته بل يستحب لتكثير المصلين لما روي الشيخان انه
صلى الله عليه وسلم في الاصحاح النخاشي في اليوم الذي مات فيه والله في
جضر بن ابي طالب وليد بن حارثة وعبد الله بن رواحة وقال
في النهاية ان كان غللا او زاهدا او ممن يتبرك به فقد استحسن بعض
المتأخرين النداء في الاسواق للجنائنة وهو الاصح انتهى وكثير من
الشايع لم يروا باسا بان يؤذن بالجنائنة ليؤدي اقراره وامدقا

وَأَمَّا

۲۱۲

Handwritten text in Devanagari script, likely a manuscript or a page from a book. The text is written in black ink on aged paper. A red line is drawn across the bottom of the page, underlining the final line of text.

ولا بأس بلقاء الناس بموتة التحصيل الموقرة
بكثره المصالح عليه والمستفيد من له وحرق
الناس على خير اهل من الدرة المفضلة

3

قوله ويجعلونه اول الحديث روى ابو داود
عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما عاد خلق من البرية
والصوفى قال ما ان كان عليه الا فله حشر في نفسه
لعلهم فاذا ماتوا قالوا في حشرهم اهل عليه

حقة لكن لا على جهة التعظيم والافراط في المدح **وذا** يتقن مودة
يجعل **تجيز** اكرامه لما في الحديث وعجاوبه فانه لا ينبغي لجهة
مسلم ان تجلس بين ظهراني اهله والصارف عن وجوب التعجيل الا
حسبنا ط قال بعض الاطباء ان كثير من ممن يموتون بالسكتة ظاهرا
يذنبون انما لانه يفسد اركان الموت الحقيقي بها الاعلى افاضل الا
فيتين الناحية في الاضواء اليقين بنحو التفتيش وقد مات النبي صلى
الله عليه وسلم يوم الاثنين من سنة 12 سنة 63 للهجرة ودفن في جوف الليل من ليلة
الاربعاء **فمن** **كلمات** الكاف الفالجة اذا يتقن مودة **على** **سريع**
يجز اي **تجيز** اخذنا كريد الرابطة ونقطة الميت ويكون **وترا** **لانا**
او خسا ولا يراد عليه قاله الزبلي وفي الكافي والنهاية او سبعا ولا يراد
وكيفيته ان يداد بالجموع حول السري **ويوضع** الميت **كيف** **انقوع** **على**
الامع قاله شمس الائمة السرخسي وقيل عرضا وقيل الى القبلة **وسر**
عوبة ما بين سرته الى ركبته قاله الزبلي والنهاية هو الصحيح
وفي الهداية يكتب في ستر الدورية الفليضة هو الصحيح يستر او هو
ظاهر الرواية وتبطلان الشهوة **ثم** بعد ستر عودته باذخا الى
من تحت الثياب **جرد** **عن ثيابه** ان لم يكن خنثي وتغسل عودته بخمرة
ملفوفة تحت الساتر او من فوقه ان لم توجد خمرة **وبعد** **وهي**
يبدا بوجهه ويمسح برأسه في الصحيح **الا ان يكون صغيرا لا يعقل**
الصلاة فلا يؤمن **بلا مضغضة** **واستنشاق** **للقطر** ويمسح فيه
وانه بخمرة عليه عمل الناس **الا ان يكون جينا** او حائضا او نفسا
فيكف غسل قدمه وانقه تيمما لطهارته **وبعد** **الوضوء** **وبعد** **عليه**
ما غسل **قدمه** **بدر** **او حرق** **اشنان** غير مطبوخ بمالقة في
التنظيف وقدام النبي صلى الله عليه وسلم ان تغسل بنية والمحرمة

الذي

قوله ويجعلونه اول الحديث روى ابو داود
عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما عاد خلق من البرية
والصوفى قال ما ان كان عليه الا فله حشر في نفسه
لعلهم فاذا ماتوا قالوا في حشرهم اهل عليه

الذي وقفته دابة بما وسدر **والا** اي وان لم يوجد **افعل** **بالفرج**
وهو الماء الناقص كاف ويسخن ان يستر لانه ابلغ في التنظيف **ويغسل**
راسه اي شعر راسه **وشعر** **التي** **بالخطي** نبت بالعراق طيب الرائحة
يعمل عمل الصابون في التنظيف وان لم يكن فالصابون وان لم يكن به شعر
لا يتكف لهذا **ثم** بعد تنظيف الشعر والبشرة **يفتح** **الميت** **على يساره**
فيغسل **شقه** **الاعين** **ابتدا** **لان** **البدا** **بالمياه** **من سنة** **حتى يصل** **الماء**
الى **ما** **اي** **الجنب** **الذي** **يلي** **الجنب** **بالماء** **المحرم** **منه** **اي** **الميت** **ثم** **يفتح** **على**
يمينه **فيغسل** **كذلك** **حتى يصل** **الماء** **الى** **يساره** **حتى** **يصل** **الميت**
مسند **اليه** **ليلا** **يسقط** **وسح** **بطنه** **سحار** **فقط** **الخروج** **فضلاته** **وما**
خرج **منه** **غسله** **فقط** **تنظيفا** **ولم** **يعد** **غسله** **ولا** **وضوه** **لان** **ليس** **بنا**
قض في حقه **ثم** **ينشف** **بثوب** **كليا** **يغسل** **اكفانه** **واليمين** **في** **تفصيله** **له**
لا سقاط الغرض عنا حتى انه اذا وجد عن جليح كثر في الما بنية
غسله لهذا الا صحت الصلاة عليه واذا لم يغسل الما ثم وجد بعد
الصلاة عليه باليتم غسل وصلى عليه ثانيا والمشفح الذي تغذ منه
يصب عليه الماء ويغسله اقرب الناس اليه والا فاهل الامانة والو
ويستر ما لا ينبغي اظهاره ويكره ان يكون جينا او حائضا وينكف
الفصل من تفصيله وتقدم **وبعد** **تنشيفه** **يلبس** **القميص** **ثم** **تغسل**
الاكفان **ويجمل** **الخوط** **وهو** **عطر** **مركب** **من** **اشيا** **طبية** **ولا** **ياسر** **بسيار**
انواع غير الزعفران والورد للرجل **على** **راسه** **ولحيته** **روي**
ذلك عن علي وانش وابن عمر رضي الله تعالى عنهم **ويجمل** **الكافور** **على**
ساجده **سوا** **فنه** **المحرم** **وعينه** **في** **طيب** **ويغطي** **راسه** **ليطرد** **الدود**
عنها وهي الجهة وانقه ويدها وركبته وقد ما روي ذلك عن ابن
سعود رضي الله عنه فيخص بزيادة الكرام **وليس** **في** **الفصل** **التما**

قوله ويجعلونه اول الحديث روى ابو داود
عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما عاد خلق من البرية
والصوفى قال ما ان كان عليه الا فله حشر في نفسه
لعلهم فاذا ماتوا قالوا في حشرهم اهل عليه

قوله ويجعلونه اول الحديث روى ابو داود
عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما عاد خلق من البرية
والصوفى قال ما ان كان عليه الا فله حشر في نفسه
لعلهم فاذا ماتوا قالوا في حشرهم اهل عليه

ويندب الفصل من غسل الميت

العتق في الروايات الظاهرة وقال الزيلعي لا بأس بان يجعل العتق على وجهه وان يحشي به مخافة كالدين والقيل والاذنين والانف والفرق انما في وفي القلبي واستفتح عامة المشايخ جعل في دبره او قبله ولا يقص ظهرا اي لئلا ولا يصرح **بغيره** اي شررا **وليس** لانه للزينة وقد استغفر عنها **والمرأة تفعل زوجه** ولو فسد من رجب او ظهر من في الاظهر او الى حل مسد والنظر اليه بيبا العدة ولو وليت عقب موة او انقضت عدها من رجب او كانت بيا او حُرمت برة او مناع او صهرية لا تفسل **بخلافه** اي الرجل فانه لا يفسل زوجه لا انقطاع النكاح واذ لم توجد امرأة لتفسلها يهملها وليس عليه غرض بصره عن ذراعيه بخلاف الاجنبي وهو **كامل الولد** والمديرة والقينة لا تفسل **سيدا** ويحكمه بخرقة **ولو ماتت امرأة مع الرجال** المحارم وغيرهم **بمواها** **الكل** وهو موت رجل بين النساء وكن محارم يهملونه **بخرقة** تلت عليه الميم الاجنبي حتى لا يمس الجسد ويغض بصره عن ذراعي المرأة ولو عجز **وان وجد ندرم محرم** الميت ذكر كان او انثى **بلاخرقة** لولا من اعضا التيمم المحرم بلا شهوة كالنظر اليها من الهالك **وكذا الخني** **المثل** يهمل في ظاهر الرواية وقيل بجعل في قميص لا يمنع وصول الماء اليه ويجوز للرجل والمرأة تفسل صبي وصبيته لم يشربا لانه ليس لاغضاضا فلهذا العورة وعن ابي يوسف انه قال انه ان يفسلها الاجنبي والمجرب كالرجل **ولا بأس بتفسل الميت** للمجبة والتبرك توديعا خالصة عن محظور **وعلى الرجل تجهيز امراته** اي تكفنها ودفنها عند ابي يوسف لو كانت مسفرة وهذا التخصيص مختار صاحب الحق والمحيط والظاهرية انتهى ويلزمه ابو يوسف بالتجهيز مطلقا الى

على قول ابي يوسف يجب الكفن على الزوج وان تركت فلا عليه الفتي او خالفه
 ولو كان له امرتان فقال احدا كمالا فماتت ما كان قبل البياض
 ولو كان له امرتان فقال احدا كمالا فماتت ما كان قبل البياض
 ولو كان له امرتان فقال احدا كمالا فماتت ما كان قبل البياض

على قول ابي يوسف يجب الكفن على الزوج وان تركت فلا عليه الفتي او خالفه
 ولو كان له امرتان فقال احدا كمالا فماتت ما كان قبل البياض
 ولو كان له امرتان فقال احدا كمالا فماتت ما كان قبل البياض
 ولو كان له امرتان فقال احدا كمالا فماتت ما كان قبل البياض

ولو كان الزوج مسرا وهي موسرة في الاصح وعليه الفتوى وقال محمد ليس عليه تكفينها لانقطاع الزوجية من كل وجه **ومن مات ولا مال له** فأكفنه **على من تلزم نفقته** من اقاربه واذ انقضت من وجبت عليه النفقة فالكفن على قدر ميراثهم كالنفقة ولو كان له مولي وخالة فعلى ممتة وقال محمد على خالته **واهل بيته** من يجب عليه نفقته **ففي بيت المال** تكفينه وتجهيزه من اموال التركات التي لا وارث لها **فان لم يمت** بيت المال **عجز** المخلوه من الاموال **او ظملا** يمنعه من الحق المستحق وجهته **فعلى الناس** القادرين **ويجب ان يسأل له** اي الميت **التجهيز** من علم به وهو لا يقدر عليه اي التجهيز **غيره** من القادرين بخلافه الى اذا عجز لا يجب السؤال له بل يسأل بنفسه ثوبا القدرته عليه واذ افضل عنه شيء تصرف لما لكه وان لم يعرف كفن به اخر والا تصدق به ولا يجب عليه من له ثوب فقط تكفين ميت ليس غدره غيره واذ اكل الميت سبع فالكفن لمن يتبع به للوارث الميت واذ وجد اكثر البدن او نصفه مع الرأس غسل وصلي عليه والا لا والتكفين فرض واما عدد اثوابه فهي ثلاثة اقصار سنة وكفاية ومزودة الاول **وهو كفن الرجل سنة** ثلاثة اثواب **فيمس** من اصل الفتوى الى القديين بلاد خريصر وكين **وازار** من القرن الى القديرو الثالث **لخافة** تزيد على ما فوق القرن والعقد ليلت في الميت وتربط من اهله واسفله ويؤخذ الكفن **ما كان يلبي** الرجل **في حياته** يوم الجمعة والعديد ويحسن الحديث حسنوا الكفن الموت فانهم ينزاورون فيما بينهم ويتعلقون ويحسن كفنهم ولا يغفلون عنه لقوله صلى الله عليه وسلم لا تغفلوا في الكفن فانه يسلب سرها وكنق حيا الله عليه وسلم في ثلاثة اثواب بيض سحلية بفتح السين وبالصم

ولو كان له امرتان فقال احدا كمالا فماتت ما كان قبل البياض
 ولو كان له امرتان فقال احدا كمالا فماتت ما كان قبل البياض
 ولو كان له امرتان فقال احدا كمالا فماتت ما كان قبل البياض

ولو كان له امرتان فقال احدا كمالا فماتت ما كان قبل البياض
 ولو كان له امرتان فقال احدا كمالا فماتت ما كان قبل البياض
 ولو كان له امرتان فقال احدا كمالا فماتت ما كان قبل البياض

قالوا يا محمد
 وعنده ربح ووجه الارض
 والكلية وعنده غلبه
 الحيازة بصفون والآثار
 انفس طاف النبيين انما

[illegible]

وهو جاز الله له ومحمد كالحج وجزاء الفاتحة بقصد الشاكر فخر عليه عندنا
وفي البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما انه صلى على جنازة فقرا بياضه اللبا
وقال تعلموا ان من السنة وصحة الترمذي وقد قال ايمنابان مراعاة الخلا
مستحبة وهو من عند الشافعي رحمه الله فلا مانع من قصد القرائنة بها
من الخلاف وحق الميث والثالثة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد
التكبير الثانية اللهم صل على محمد وعلى آل محمد الخ والرابع من السنن الدعاء
للميت ولنفسه وجماعة المسلمين بعد التكبير الثالثة والاربعون له اي الدعاء
شيء سوى كونه بامور الآخرة ولكن ان دعي بالماثور عن النبي صلى الله عليه
وسلم فهو احسن وابلغ لرجاء قبوله ومنه ما حفظه عوف بن مالك من دعا
البي في البر عليه وسلم لما صلى عليه على جنازة اللهم اغفر له واحبه وعا
واعف عنه وارحمه من له ووسع مدخله واعطه بالماء والنجى والد
ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس وابد له دارا
خير من داره واهلها خيرا من اهلها وزوجا خيرا من زوجة واد
الجنة واعزه من عذاب القبر وعذاب النار قال عوف رضي الله عنه
حتى تمنيت ان اكون انا ذلك الميت رواه مسلم والترمذي والنسائي
وفي الاصل روايات اخرى وسيل وجوب بعد التكبير الرابعة من دع
دعائها في ظاهر الرواية واستحسن بعض المشايخ انه يقول ربنا
استأف في الدنيا حسنة التي اوردنا لا تزغ قلوبنا الى ذنوبنا والذين يوتون بالتسليم
الميت مع القوم كما ينوي الامام ولا ينبغي ان يرفع صوته بالتسليم فيها
كما يرفع في سائر السلوات ويخاف بالدعاء ويجهر بالتكبير ولا يرفع
يد يديه في غير التكبير الا في ظاهر الرواية وكثير من مشايخ بلخ لما
الرفع في كل تكبير كما كان يفعل ابن عمر رضي الله عنهما ولما كان الامام
خلفا لم يرفع يديه في كل تكبير ولكن ينظر في الخاء ويسلم مع في الاصح

قوله والبر من له ووسع مدخله عبارة الفهر
واكرم من له وقوم ووسع مدخله النجى

قوله والذين يوتون بالتسليم

وفي

وفي رواية يسلم الاموم كما كثر امامه الزائدة ولو لم الامام بعد التلا
تاسيا كبر الرابعة ويسلم ولا يستغفر ليجوز وبني ادلا بطلانها
ويقتل في الدعاء اللهم اجعله في القبر بفتحين الذي يتقدمه لا
نسان من ولده اي اجرامه ما لا يجعل لنا اجرا اي ثوابا وخط
بضم الذال المعجمة وسكون الخاء المعجمة الذخيرة واجعله لنا شافعا
مستغما بفتح الفاقم قبول الشفاعة فصرح بالسلطان الحق
بصلاته لو اجب عظيم ثم ناسبه لانه السنة ثم القام في لولايته ثم
ما جباله ثم خليفة الوالي ثم خليفة القامي ثم امامه في لولايته
في حياته فهو اولي من الولي في الصحيح ثم الولي الذكر المطلق فلا يجوز
للراة والصغير والمعتوه ويقدم الاقرب فالاقرب كترتيبهم في
الشكاح ولكن يقدم الاب على الابن في قول الكل في الصحيح لفضله
وقال شيخنا في العلامة نور الدين علي الحادي رحمه الله تعالى
لتقديم الاب وجه حسن هو ان المقصود الدعاء للميت ودعوه مستجرا
روي ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث
دعوات مستجابات دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد
لولده رواه الطالسي والسيد اولي من قريب عبده في الصحيح و
القريب مقدم على المصنف فان لم يكن ولي قال الزوج ثم الجيران ومن له
حق التقدم ان ياذن لغيره لانه ابطال حقه وان تقدم فله الثاني
المنع والذي يقدمه الاكبر اولي من الذي يقدمه الاصغر فان صلى
غيره اي غير من له حق التقدم بلا اذن ولم يقدمه اعادها فهو
ان شاعده فوط حقه وان تادي الفرض بها ولا يعيد معه اي مع من
له حق التقدم من غير غيره لان التسليم بها غير مشروع كما لا يصح لاحد
عليها بعد وان صلى وحده ومن له ولاية التقدم فيها حق بالصلاة
عليها ممن اومى له الميت بالصلاة عليه لان الوصية باطلة على الميت

قوله والبر من له وقوم ووسع مدخله النجى

قوله والبر من له وقوم ووسع مدخله النجى

قوله والبر من له وقوم ووسع مدخله النجى

قوله والبر من له وقوم ووسع مدخله النجى

قوله والبر من له وقوم ووسع مدخله النجى

هذا الحديث يدل على ان ركن الركعة في صلاة الجنازة هو التسليم وليس القراءة

قاله الصدر الشهيد وفي نوادر ابن رستم الوصية جارية وان كان
واصل عليه التراب **بلا صلاة** لا مراقتضي ذلك **صلى على قبره وان**
لم يفصل لسقوط شوطها من قبله ونحوه ولو صلى عليه قبل الدفن
بلا غسل لفساد الاولى بالقدرة على تفصيله قبل الدفن وقيل تنقلب
صحة التسوية العجز ولو لم يجل التراب يخرج فيفصل ويصلي عليه **مالم**
يتفكخ والمعتبر فيه الكبر الراي على الصحيح لا اختلاف باختلاف الزمان
والمكان والاشان واذ كان التومعة يقدم واحدا ما وثلاثة
بعده واثنان بعدهم واحدا بعدهما الا في الحديث من صلى عليه ثلاث
صفوف غفر له وخيرها اخبرها لانه ادعى للأجابة بالتواضع **واذا**
اجتمعت الجنائز قالوا **افرادا بالصلاة قبل منها اولى** وهو ظاهر
بعد ما لا افضل قالوا **افضل** ان لم يكن سبق وان اجتمع اولوم السجود
صلى مرة واحدة صح وان شأ جعلهم صفوا عرضا ويقوم عند افضلهم
وان شأ جعلها اي الجنائز **صفا طويلا** اي الى القبلة **بما يكون صدر**
كل واحد قدام الامام محاذياله وقال ابن الجليلي بجعل راس كل واحد
اسفل من راس صاحبه هكذا رجات وقال ابو حنيفة هو حسن لان النبي
صلى الله عليه وسلم وصاحبه دفنوا هكذا او الوضع للصلاة كذلك قال
وان وضعا راس كل واحد بجدار راس الاخر حسن وهذا كله عند
التفاوت في الفضل فان لم يكن ينبغي ان لا يعدل عن المحاذات فلذا
قال **وراي الترتيب** في وصفهم **فيجعل الرجال على الامم ثم**
النساء بعدهم اي بعد الرجال **ثم النساء ثم النساء المراهقات**
ولو كان الكل رجالا روي الحسن عن ابي حنيفة يومئذ افضلهم و
اسمهم مما يلي الامام وهو قول ابي يوسف والحري معتد على العبد
وفي رواية الحسن اذا كان العبد اصله **قدم ولو دفنوا بقبر واحد**
لفردة وصفا فيه **على عكس هذا** الترتيب فيقدم الافضل والافضل

هذا الحديث يدل على ان ركن الركعة في صلاة الجنازة هو التسليم وليس القراءة

قوله الكبر الراي ظاهر انه في الشك
يصح على كل حال في الترتيب لا في المكان

خط التواضع الكبير وان جمعها



الى القبلة

الى القبلة والاكثر قرانا وعلم افضل في شهدا **احد ولا يقتدي بالا**
مامون سبق بيمين التكبيرات و **وجده بين تكبيرتين** حين حضر **بل**
ينتظر تكبير الامام **فندخل معه** اذا كبر عند ابي حنيفة ومحمد وقال
ابو يوسف يكبر حين يحضر ويجب له وعندهما يقتضي الجمع ولا ي
يجب له تكبير احراما كالمسوق بركات **وبوافقة** اي المسوق
امامة **في دعائه** لو علم بسماعه على ما قاله شيخ بلخ ان السنة ان
يسمع كل صف ما يليه **ثم يقتضي المسوق ما فاته** من التكبيرات **فيلزم**
الجنائز مع الدعاء ان من رفع الجنائز والاكثر قبل وضعها على الاكتاف
شأبعا اتعا من بطلانها بذهابها **ولا ينتظر تكبير الامام من حضر**
تحريمته فيكبر ويكون مذكرا ويسلم مع الامام ومن حضر بعد التكبير
الرابعة قبل السلام فاته الصلاة عندهما **في الصحيح** لانه لا وج
اليان يكبر وحده كما في النزائية وغيرها وعن محمد انه يكبر كما
قال ابو يوسف ثم يكبر ثلاثا بعد سلام الامام قبل رفع الجنائز
وعليه الفتوى كذا في الخلاصة وغيرها فاما اخذت التصحيح كما نرى
وتكن الصلاة عليه في مسجد الجماعة وهو اي الميت فيه كراهة
تنزيه في رواية ورجحها المحقق ابن الهمام وتحريمه في اخري
والعلة فيه ان كان خشية التلوين وفي تحريمه وان كان غسل
المسجد بما لم يكن له فتنة لحيته والمروي قوله صلى الله عليه وسلم
من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له وفي رواية فلا اجر له **او**
كان الميت **خارجا** اي المسجد مع بعض التومر وكان **بعض الناس**
في المسجد او عكس ولو مع الامام **على المختار** كما في الفتاوى والصفة
خطا لما اوردته الضعيف من ان الامام اذا كان خارجا المسجد
بعض التومر لا يكره بالاتفاق لما علمت من الكراهة على المختار

هذا الحديث يدل على ان ركن الركعة في صلاة الجنازة هو التسليم وليس القراءة

قوله الكبر الراي ظاهر انه في الشك
يصح على كل حال في الترتيب لا في المكان

خط التواضع الكبير وان جمعها

هذا الحديث يدل على ان ركن الركعة في صلاة الجنازة هو التسليم وليس القراءة

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
ان الله تعالى قد جعل في هذه الآية
موجعا للكل من كان له حظ في الدنيا
والآخرة

تنبيه تكرر صلاة الجنازة في الشارع واداني الناس **وقيل** ان
ان وجد منه حال ولائمة حياة بركة او صوت وقد خرج الكثره و
صدرة ان نزل براسه سقيما وسرته ان خرج برجليه منكوسا **سبي**
وعزل وكفن كاعلمته **ويصل عليه** وورث وورث لما عن جابر بن رافع
الطفل لا يصل عليه ولا يرث ولا يورث حتى يتصل بشهادة رجلين او
رجل وامر اثنين عند الامام وقال لا يصل قول النساء فيه الا امام
في الميراث اجاء لانه لا يشهد الرجال وقول القابلة مقبول في حق
الصلاة عليه وانه كالعائلة اذا انتصفت بالعدالة وفي الظاهرية ما
واضطرب الولد في بطنه يشق ويخرج لا يسع الا ذلك كذا في شرح المقري
وان لم يستل غسل وان لم يتم خلعة في **المختار** لانه نضر من وجه **واد**
رج في خرقه وسبي ودفن ولم يصل عليه ويحترن بان بعض خلعة
وذكر في المبسوط قول اخر ان تغني فيه الروح خرقه والا فلا كذا في شرح
المقدس **كسبي** او مجنون بالغ **سبي** اي اسرع **احد ابويهم** دار
الحرب ثم مات لتبعية له في احكام الدنيا وتوقف الامام في اولاد
اهل الشرك وعن محمد انه قال فيهم اني اعلم ان الله تعالى لا يخذل احد
بغير ذنب **الا ان يسلم الحدهما** الحكم بالسلامة بالتبعية له **او يسلم هو**
اي الصبي اذا كان يعقله لان اسلامه صحيح باقراره بالوحدانية
والوسيلة او صدق بوصف الايمان له ولا يشترط ابتداء الوصف
من نفسه اذا يعرفه الاخوان **او لم يسلم احدهما** اي احدا بويه
معه الحكم بالسلامة لتبعية الثاني او دار الاسلام حتى لو سرق ذي
صغرة فاخرجه لدار الاسلام ثم مات يصل عليه وان بقي جانيب
تخليصه من يده اي بالقيمة **وان كان الكافر قديما** مسلم حاضر ولا
ولي له كافر **عنه** المسلم **كفيل خرقه نجسة** لا يراعي فيه سنة التفصيل

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
ان الله تعالى قد جعل في هذه الآية
موجعا للكل من كان له حظ في الدنيا
والآخرة

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
ان الله تعالى قد جعل في هذه الآية
موجعا للكل من كان له حظ في الدنيا
والآخرة

لانه

لانه سنة عامة في بني آدم ليكون حجة عليه لا قطعه من له حتى لو وقع في
ما نجسه **وكفنه في خرقه** من غير مراعاة كفن السنة **والقاه في خرقه**
من غير وضع كالجيفة مراعاة كفن القارية **او دفنه القريب الى اهل**
ملته ويتبع جنازته من بعيد وفيه اشارة الى ان المرتبة لا يمكن
منه احد لفصله لانه لا ملته له فيلحق كجيفة كلب في خرقه والي ان الكافر
لا يمكن من قريبه المسلم لانه فرض على المسلمين كفاية ولا يدخل قبره
لان الكافر يتزل عليه الكفنة والمسلم محتاج الى الرحمة خصوصا في هذه
الساعة **ولا يصل على بالغ** اتفاقا وان كان مسلما **ولا يحل قاطع طريق**
اذا قتل كل منهم **حالة المحاربة** ولا يفضل لان عليا رضي الله عنه لم
يفضل البغاة واما اذا قتلوا بعد ثبوت يد الامام عليهم فافهم
يفضلون ويصل عليهم **ولا يصل على قاتل المقتول غيلة** بالكسر يقال الا
غتيال يقال قتلته غيلة وهو ان يتخذه فيذهب به الى موضع يقتله
والمراد اعم كالو خفية في منزل لسعيه في الارض بالفساد **ولا يل**
مكاتب في مصر ليلا بالاسلح اذا قتل في تلك الحالة **ولا يل مقتول**
عصية اهانة لهم ونجس لغيرهم **وان غسلا** كالبغاة على احدي
الروايتين لا يصل عليهم وان غسلا **وقاتل نفسه** عمدا لا الشدة وجع
يفضل ويصل عليه عند ابي حنيفة ومحمد وهو الاصح لانه مومن مذنب
وقال ابو يوسف لا يصل عليه وكان القاضي الامام علي السعدي
يقول الاصح عندي انه لا يصل عليه وان كان خطا او وجع يصل عليه
اتفاقا وقاتل نفسه اعظم وزرا وانما من قاتل غيره لا يصل **علي قاتل**
احد ابويهم عمدا ظالا اهانة له **فصر** **كل في حمله او دفنها** **اسن**
لحما حمل اربعة رجال تكمياله وتخفيفا وتخاشعا عن تشييعه حمل
الامة ويكره حمله على ظهر ودابة بلا عذر والصغير يحمل واحد على

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
ان الله تعالى قد جعل في هذه الآية
موجعا للكل من كان له حظ في الدنيا
والآخرة

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
ان الله تعالى قد جعل في هذه الآية
موجعا للكل من كان له حظ في الدنيا
والآخرة

تل

صلحوا وادرجهم اولي با وخال المرأة ثم ذوالرحم غير المحرم ثم
 الصالح من سباح جبرل انتم الثبات الصلح ولا يدخل احد من النساء
 القبر ولا يخرج من الرجال ولو كانوا الجانب لان مس الاجنب
 لها نجاس عند الضرورة جاز في حياتها فكذا بعد موتها **ويوجه الى**
القبر على جنبه الايمن بذلك امر النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديث
 ابي داود البيت الحرام قبلتكم احياء وامواتا **وتحل المقعدة** لامر النبي
 صلى الله عليه وسلم ستمرة وقد مات له ابن اطلق عمه راسه وعقد
 ولانه امن من الانتشار **ويسوي اللين** بكسر الهمزة والواو الواحدة واحده
 لينة بوزن كل الطوب التي عليه اي على الحدائق الوجه من التراب
 لما روي انه عليه الصلاة والسلام جعل على قبره اللين وروي عن
 من نصب بضم الطاء المملة الخزعة ولا منافاة لامكان الجمع بوضع اللين
 منصوبا ثم كل بالقصب وقال محمد في الجامع الصغير **يسمى القصب**
 واللين وقال في الاصل اللين او القصب فدل المذكور في الجامع على
 انه لا باس بالجمع بينهما واختلف في القصب المنسوج ويكره القا
 الحصى في القبر وهذا عند الوجدان وفي بعض لا يوجد الا القصب
 فلا كراهة فيه فتعلم **ويكره وضع الاجر** بالمد المحقق من اللين **والخشب**
 محمول على وجود اللين بلا كلفة والا فدل يكون الخشب والاجر
 موجود او يقدم اللين لان الكراهة تكونها للأحكام والزينة
 ولذا قال بعض مشايخنا انما يكره الاجر اذا اريد به الزينة اما اذا
 اريد به دفع اذى السباع او شي اخر لا يكره وما قيل انه ليس النار
 فليس يصحح **ويسمى ان يسجي** اي يستر قبرها اي المرأة يسترها
 الى ان يسوي عليها اللين **لا يسجي قبره** لان عليا رضي الله عنه من
 يقوم قد دفنوا ميتا وبسطوا على قبره ثوبا فحذبه وقال انما يضع
 هذا بالنساء الا اذا كان لضرورة دفع حرا ومطرا او يلج عن الداخلين

قوله ويوجه الى القبر
 والمجوز لا يوجه كذا
 حكم حالة الدفن في
 ان يوجه داخل

قوله ويسجي
 كراهة في الزينة
 كراهة في كتاب التفسير

في القبر

في القبر فلا باس به **وبالتراب** تراله ويستحب ان يحشي ثلثا لما انه
 صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة ثم اتى القبر فحشي عليه التراب من قبل
 راسه ثلثا **ويسمى القبر** ويكره ان يزيد فيه على التراب الذي خرج
 منه ويحمله من تخاف من الارض مقدار شبر او اكثر بقليل ولا باس برش
 الماحظالة **ولا يربح** ولا يحصى له في النبي صلى الله عليه وسلم عن تربع
 القبر وتخصيم **ويكره البناء عليه للزينة** لما روي **ويكره البناء عليه**
للاحكام **يعلى الدفن** لانه للبقاء والقبر للفناء واما قبل الدفن فليس
 بقبر وفي التوازل لا باس بتطيين وفي القياينة وعليه الفتوى
ولا باس ايضا بالكتابة في حجر من به القبر ووضع عليه **للبلاية** ذهب
 الاثر في حرم العلم بصلح **ولا يعمى** وعن ابي يوسف انه كره ان
 يكتب عليه واذا خربت القبور فلا باس بتطيينها لان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من بقوا منه ابراهيم فرائي فيه حجر ففسده وقال
 من عمل علة فليمتقنه عن انفس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 خنق الديار وقطر الامطار على قبر المؤمن كفارة لذنوبه **ويكره**
الدفن في البيوت **للخصامة** **بالانبياء عليهم الصلاة والسلام** قال
 الكمال لا يدفن صيف ولا كبر في البيت الذي مات فيه فان ذلك خاص
 بالانبياء عليهم السلام بل يدفن في مقابر المسلمين **ويكره الدفن في**
الاماكن التي تسمى العساق وهي كبيت مقود بالبناء يسع جماعة
 قياما ونحوه لما فيها السنة **ولا باس بدفن اكثر من واحد**
 في قبر واحد **للضرورة** قاله قاضي خان **ويحسب بين كل اثنين بالتراب**
 هكذا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الغزوات ولو
 بلوا ميت وصارت ارجاء دفن غيره في قبره ولا يجوز كسر عظامه
 والتحويل ولو كان دنيا ولا يثب وان طال الزمان واما أهل الخ

لا يوجه الى القبر
 والمجوز لا يوجه كذا
 حكم حالة الدفن في
 ان يوجه داخل

قوله ويسجي
 كراهة في الزينة
 كراهة في كتاب التفسير

قوله ويسجي
 كراهة في الزينة
 كراهة في كتاب التفسير

فلا بأس بنشرهم ان احتيج اليه ومن مات في سبيته وكان البري
او خيف الفزع به غسل وكفن وعليه والحق في البري وعن الامام
 احمد بن حنبل رحمه الله ينقل البري تب وعن الشافعية كذلك ان
 كان قريبا من دار الحرب والاشد بين لوجين ليعقد فيه البحر فيدفن
ويستحب الدفن في مقبرة محل مات به او قتل لما عن عايشة رضي الله
 عنها انها قالت حين زارت قبر اخي عبد الرحمن وكان مات بالشام
 وحملها الوكان الامر فيك الي ما نقلتك ولد فتك حيث مت **فان**
نقل قبل الدفن قدر ميل او ميلين وخوذلك **لا بأس به** لان المسافر
 الى المقابر قد تبلغ هذا المقدار **وكره نقله** لاكثر منه اي اكثر من
 الميلين كذا في الظهيرية وقال شمس الائمة السرخسي وقول محمد
 في الكتاب لا بأس ان ينقل الميت قدر ميل او ميلين بيان ان النقل
 من بلد الى بلد مكرهه قاله قاضي خان وقد قال قبله لو مات
 في غير بلده يستحب تركه فان نقل الى مصر اخر لا بأس به لما روي
 ان يعقوب بصلوات الله عليه مات بمصر ونقل الى الشام وسجد
 بن ابي وقاص مات في ضيعة على اربعة فراسخ من المدينة ونقل
 على اعناق الرجال الى المدينة قلت يمكن الجمع بان الزيادة مكره
 في غير الرحلة او خشيتها او تشيخ بانتفاها لمن هو مثل يعقوب عليه
 السلام او سعد رضي الله عنه من احبب الى الدارين **ولا يجوز نقله**
 اي الميت **بعد دفنه** بان اهيل عليه التراب واما قبله **فان**
بالاجماع بين اعتنا طالت مدة دفنه او قصرت للبري
 نعشه والنبي حرام حقا لله تعالى **لان تكون الارض يفتق**
 فيخرج الحوضا بها ان طار ان شاسواه بالارض وانفع بها
 زراعة او غيرها **واخذت الارض بالشفعة** بان دفن فيها بعد

طالب
 لا بأس بنشرهم ان احتيج اليه ومن مات في سبيته وكان البري

السر

السرتم اخذت بالشفقة الحق الشفيع فيخبركم فقلنا **وان دفن**
في قبر جفرا لغيره من الاحياء بارض ليست مما تركه لاحد من تركته
 والافن بيت المال او المسلمين كما قد كان كانت المقبرة واسعة
 يكون ذلك لان صاحب المقرة يستوحش بذلك وان كانت الارض
 ضيقة جازي بلا كراهة قال الفقهاء ابو الليث رحمه الله لان
 احد امن الناس لا يدري ارض يموت وهذا امن بسط بساطا
 ان يصلح اي سجادة في المسجد او المجلس فان كان المكان واسعا
 لا يصلح ولا يجلس عليه غيره وان كان المكان ضيقا جاز لغيره ان
 يرفع البساط ويصلح في ذلك المكان او يجلس من جوف قبر النعنه
 قبل موته فلا بأس وتوجر عليه هكذا عمل عمر لا ابن عبد العزيز
 والربيع بن خثم وغيرهما **لا يخرج منه** كتوب ودرهم سقط فيه
 قيل لا ينبت بل يحفر من جهة الناع ويخرج **لا ينبت** **لا يجوز دفن**
 لم ير صاحب الا باخذ **في مال مع الميت** لان النبي صلى الله عليه وسلم
 اباح نبت قبري اني رعا لذلك **لا ينبت** **لبيت** **بوضع** **لغير**
القبلة او ضعه **على سائر** او جعل راسه موضع رجله ولو سوي
 اللين عليه ولم يجهل التراب نزع اللين ورأى الستة **تمت**
 قال كثير من متأخري اعتنا رخصهم الله بكره الاجتماع
 عند صاحب الميت حتى يأتي اليه من يعزى بل اذا رجع الناس
 من الدفن فليتفرقوا او يستقبلوا بامورهم وصاحب الميت
 بامر ويكره اجلاس على باب الدار للصبي فان ذلك عمل اهل
 الحاصلية ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وتكره في المسجد
 وتكره الضيافة من اهل الميت لانها شرعت في السرور
 في السرور وفي بدعة مستفحجة وقال التام وهو الذي

عليه

ضمن قيمة الخضر
 مناهج

لا بأس بنشرهم ان احتيج اليه ومن مات في سبيته وكان البري
 او خيف الفزع به غسل وكفن وعليه والحق في البري
 احمد بن حنبل رحمه الله ينقل البري تب وعن الشافعية كذلك ان
 كان قريبا من دار الحرب والاشد بين لوجين ليعقد فيه البحر فيدفن
 ويستحب الدفن في مقبرة محل مات به او قتل لما عن عايشة رضي الله
 عنها انها قالت حين زارت قبر اخي عبد الرحمن وكان مات بالشام
 وحملها الوكان الامر فيك الي ما نقلتك ولد فتك حيث مت فان
 نقل قبل الدفن قدر ميل او ميلين وخوذلك لا بأس به لان المسافر
 الى المقابر قد تبلغ هذا المقدار وكره نقله لاكثر منه اي اكثر من
 الميلين كذا في الظهيرية وقال شمس الائمة السرخسي وقول محمد
 في الكتاب لا بأس ان ينقل الميت قدر ميل او ميلين بيان ان النقل
 من بلد الى بلد مكرهه قاله قاضي خان وقد قال قبله لو مات
 في غير بلده يستحب تركه فان نقل الى مصر اخر لا بأس به لما روي
 ان يعقوب بصلوات الله عليه مات بمصر ونقل الى الشام وسجد
 بن ابي وقاص مات في ضيعة على اربعة فراسخ من المدينة ونقل
 على اعناق الرجال الى المدينة قلت يمكن الجمع بان الزيادة مكره
 في غير الرحلة او خشيتها او تشيخ بانتفاها لمن هو مثل يعقوب عليه
 السلام او سعد رضي الله عنه من احبب الى الدارين ولا يجوز نقله
 اي الميت بعد دفنه بان اهيل عليه التراب واما قبله فان
 بالاجماع بين اعتنا طالت مدة دفنه او قصرت للبري نعشه
 والنبي حرام حقا لله تعالى لان تكون الارض يفتق فيخرج
 الحوضا بها ان طار ان شاسواه بالارض وانفع بها زراعة
 او غيرها واخذت الارض بالشفعة بان دفن فيها بعد



الحبيب وانما يحصل العلم الموجب باخبار وحسن عقله او صل
 واصل من ستر من او واحد عند عند فما لا يترك العدالة
 ولا البلوغ والحريه وقوله **او يكون شرط لمن يتبعه الاسلام** فانه
 لا بد من العلم بالشرط **او يكون اذ كان في حال العقل** فانه
 العلم من قول الله تعالى في كتابكم من ضل الامة والفتنة اي الخلق
 ونفاس لما قد مشاه والافاقه لما للزمانه **وتشرط الصحة** اي العقله
 لكن اهم من الاداء **الثلاثة** شرط **الثلاثة** في وقتها الحارثي والفقير
 يتأقده اي ينافي صحة فله من بعض ونفاس لما فاتها والاولى **الثاني**
 يظهر من عليه **ولا يشرط الصحة** **الثاني** **الثاني** **الثاني** **الثاني**
 رضى ومن حصولها فله وطور والتمهات وليس العقل والافق وجميع هو
وركنه اي الصيام **الحكم** اي الحساك **من قضاها** **من قضاها** **من قضاها**
ومن ما الحق **قضاها** **قضاها** **قضاها** **قضاها** **قضاها** **قضاها**
 فزها كان او قضاها **من اذ كان** **من اذ كان** **من اذ كان** **من اذ كان**
الله في الاخر **ان لم يكن** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه**
 ال صحة والخروج من امة **ولا يتم** **بالاعراض** **منه** **منه** **منه** **منه**
 مشروطة الصوم **منه** **ان لم يكن** **النفوس** **الار** **باعتبارها** **منه** **منه**
 فانه اذا اجاعت **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه**
 في الحارثي **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه**
 والنظر وفعل **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه**
 ومنها العطف على المساكين **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه**
 ابد ان يحسن اليه **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه**
 احكمه المقصود **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه**
 ولا يدخل الريا في صوم **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه**
 صفة الصوم **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه** **منه**

سنة

قوله في قوله تعالى في سورة البقرة قال الله
 تعالى ومن اعطاكم الله الفقه لا اله الا الله
 على اعقابهم في يوم القيمة لا اله الا الله
 على اعقابهم في يوم القيمة لا اله الا الله
 على اعقابهم في يوم القيمة لا اله الا الله

سنة اقسام ذكرت بجملة ثم مفصلة تكونه
 ارفع في النفس **فرض عين** **واجب** **ومستحب**
منذوب **ونقل** **ومكروه** **اما القسم الاول**
وهو الفرض **فهو صوم** **سنة** **سنة** **سنة**
اذ او قضا **وصوم** **الكفارات** **الظهار**
والقتل **واليمين** **وجزا** **الصبر** **وفدية**
الاذى **في** **الاخرا** **لشبه** **هذه** **تقطع**
بالقاطع **من** **الادلة** **هذه**

ومنتاب **والاجماع** **عليها** **ومن** **هذا** **القسم** **الصوم** **المندور**
فرض **فرض** **في** **الظهار** **لقوله** **تعالى** **وليوفوا** **بذورهم** **واما** **القسم**
الثاني **وهو** **الواجب** **فرض** **قضا** **ما** **افنده** **من** **صوم** **نقل**
لوجوبه **بالشرع** **وصوم** **الاعتكاف** **المندور** **واما** **القسم**
الثالث **وهو** **المستحب** **فرض** **صوم** **عاشور** **وانه** **يكفر** **المسنة**
المأهنية **التاسع** **لصومه** **صل الله** **عليه** **وسلم** **العاشور** **قال**
لان **بعثت** **الي** **قابل** **لامر** **من** **التاسع** **واما** **القسم** **الرابع**
وهو **المندوب** **فرض** **صوم** **ثلاثة** **ايات** **من** **كل** **سنة** **ليكون**
كصيام **خمسة** **من** **جاء** **بالحسنة** **فله** **عشر** **مثالها** **وبندب**
كون **في** **اي** **الثلاثة** **الايام** **البين** **وهي** **الثالث** **فرض**
والرابع **عشر** **والخامس** **عشر** **سميت** **بذلك** **التام** **منه** **واللال**

قوله في قوله تعالى في سورة البقرة قال الله
 تعالى ومن اعطاكم الله الفقه لا اله الا الله
 على اعقابهم في يوم القيمة لا اله الا الله
 على اعقابهم في يوم القيمة لا اله الا الله

رسالة البياض فيها ما في ابي داود كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يامرنا ان نضوم البض ثلاث عشرة رابع
عشرة وخمس عشرة قال وقال هو كهيئة الدهري كصيام
الدهر **ومن هذا القسم صوم يوم الاثنين ويوم**
الاثنين لقوله صلى الله عليه وسلم تعرض الاعمال يوم الاثنين
والخمس فاحب ان يعرض عملي وانما صاييم **ومنه صوم سبت**
من شهر شوال لقوله صلى الله عليه وسلم صام رمضان
فاتبه ستامن شوال كان كصيام الدهر **ثم قيل الا فضل**
ومثلها الطاهر فاتبه **وقيل تفريقها** اظهرها والمخالفة
اهل الكتاب في التشبه بالزيادة على المفروض **ومنه كل صوم**
ثبت عليه والوعده عليه بالنية الشريفة كصوم داود
عليه الصلاة والسلام وهو افضل الصيام واحبته الى
الله تعالى لقوله النبي صلى الله عليه وسلم احب الصيام الى الله
صيام داود وحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام
بضفة ويقوم ثلثه وينام سدسه وكان يفطر يومه
ويصوم يومه رواه ابو داود وغيره **وانما القسم الخامس وهو**
التفريق هو ما سوي ذلك الذي بيناه فيما اي صوم لم يثبت
عن الشارع **كراهيته** ولا تحضيمه بوقت **وانما القسم السادس**
وهو الكراهية فهو قسمان **مكروه** تنزيها **ومكروه** تحريما
الاول الذي كره تنزيها كصوم يوم عاشوراء **والثاني**
او عن الحادي عشر **والثاني** الذي كره تحريما كصوم العدة
الفطر صوم ايام التشريق لو رزق النحر عن صيام ما رزق
التقسيم ذكره المحقق الكمال في المهام رحمة الله وقد صرح في
صوم العدة واما التشريق في البرهان **ومنه افراد يوم**

الحج

والصوم في شهر رجب

الحج بالصوم لقوله صلى الله عليه وسلم لا تحضوا ليلة الحج
بقيام من الليالي ولا تحضوا يوم الحج بصر من الابن الا
يام الا ان يكون في صوم يومه احدكم راو عن مسلم **ومنه افراد**
يوم السبت به لقوله صلى الله عليه وسلم لا تصوموا يوم السبت
الا فيما افترض عليكم فان لم يجد احدكم الا لاجل عينة او نحو ذلك
فليصومه رواه احمد وابواب التين الا النسي **ومنه افراد**
يوم النحر اصله نوروز لكن لما لم يكن في اوزان العرب
عول ابدلوا الراوي وهو يوم في طرف الرابع **وافراد يوم**
الجمعة **وجوب** مستكران وهو يوم في طرف الخريف لان
فيه تعظيم ايام مناعن تعظيمها **الا ان يوافي ذلك اليوم**
لقوات علة الكراهية بصوم معتاده **ومنه صوم الوصال**
ولو اصل بين يومين فقط للنهي عنه **وهو اي الوصال**
ان لا يفترق بينه وبين **اسلاحي** **بفضل يوم الغد**
بالاستمرارية صوم الضمت وهو ان تصوم ولا تتكلم بشي
فعله ان تتكلم بخير وحاجة دعت اليه **ومنه صوم الدهر**
لانه يصفه او يصير طيبا له ومبني العبادة على مخالفة
العادة ولا تصوم المرأة نفلا بفرضي زوجها وله ان
يفطرها لقيام حقة واحتياجه والله الموفق **فصل فيما**
لا يشترط **تبسيط النية** **وتعيينها فيه** وما يشترط
فيه ذلك **اما القسم الذي لا يشترط فيه تعيين النية**
لما يصومه **ولا يبيته** اي النية فيه **فهو دار رمضان**
والنذر المنع زمانه كقوله لله على صوم يوم الخميس
هذه الجملة فاذا اطلق النية ليلة او نهار الى ما قبل

بقوله ما ينبغي ان يطوع الفخريين الذين قال
اذ غلبت ان قال لم يسبق ان ذكره في غيره

الخفايا

لله على صوم يوم الجمعة
وقت معين فمما صح

وقد روي عنهما فلو جمع عما نوي لئلا لم يصير صائما ولو افطر
 لأشئ عليه إلا القضا لا تقطاع النية بالرجوع فلا فسخ
 عليه في رمضان إلا أن يعود إلى تحديد النية ويجعل فيه
 فيه في وقتها تحديد لها ولا يتطلل النية بقوله أصوم
 غدا إن شاء الله لأنه بمعنى الاستعانة وطلب التوفيق
 إلا أن يريد حقيقة الاستعانة **فصل فيما يثبت به**
الحلال في صوم يوم الشك وغيره يجب كفاية التماسر لئلا
 ليلة الثلاثين من شعبان لأنه قد يكون ناقصا **ويثبت**
رمضان بربوية هلاله لقوله صلى الله عليه وسلم هو موافق
 وافطر والرواية فان غم عليكم فامكوا عتق شعبان ثلثين
 فلذا قال **أو بعد شعبان ثلاثين يوما** ثم **الحلال** بغيرهم
 وغيره وغيره بالإجماع **ويوم الشك هو يابلي التاسع والعشرون**
من شعبان وقد استوي فيه طرف العلم والحال بحقيقة
الحال بأنهم الحلال أي هلاله لرمضان فاحتمل كما استعبان
 ونقصانه نظرا إلى قوله صلى الله عليه وسلم الشهر هكذا أو
 هكذا أو هكذا وخمس إماميه في المرة الثالثة يعني ثبته
 وعشرين وقوله وهكذا وهكذا أي من شخص غير خفي
 يعني ثلاثين فيشك بوجوده كغيره في اليوم الثلاثين
 أو رمضان هو أو من شعبان أو يقيم من رجب **ويوم فيه**
أي يوم الشك لم يصح من فرض واجب وصوم رده فيه
 بين نفل واجب الأصوم **تفاهير بلا ريب**
صوم آخره فإنه لا يكره لحديث الشراذم كان على وجه العلم
 العوام ذلك لتفاهير وصوم طنائهم زيادة على فرضه وإن
 أو وفق معاده فصومه أفضل اتفاقا واختلاف في

في يوم الشك
 في يوم الشك
 في يوم الشك

في يوم الشك
 في يوم الشك
 في يوم الشك

في يوم الشك

الأفضل

الأفضل إذا لم يتبين وقت معاده قيل الأفضل الفطر احتراز
 الظاهر انتهى وقيل الصوم اقتدا بعل وعائشة رضي الله
 عنهما فانهما كانا يصومان **في يوم الشك** من رمضان **آخره**
 أي عن رمضان **ما صام** أي نية كانت إلا أن يكون سافرا
 أو نواه عن واجب آخر كما تقدم وإن ظهر من شعبان ونواه فلا
 كان غير مضمون لدخول الاستعانة في غرضه من وجه وكراهة
 الواجب لصورة التمسك بصلاته في أرض الغير وهو دون
 كراهته على أنه من رمضان لعدم التمسك وإما كراهة التفريط
 التريد فلا نهى والغرض من وجه وهو أن يقول إن كان
 غدا من رمضان فعليه ولا فطر **وأن ردد الشخص فيه**
 أي يوم الشك **بيان صيام وفطر** كقوله إن كان من رمضان
 فصام ولا فطر **لا يكره صائما** لأنه لم يجزم بعينه فاذا
 ظهر من شعبان قضاء ثم شرع في بيان تقديم الصوم من
 غير شك في جهة الاحتياط فقال **وكره صوم يوم لا يرمي**
من آخر شعبان لقوله صلى الله عليه وسلم لا تغدوا الشهر
 بيوم ولا يومين إلا رجل كان يصوم صوما فيصومه متفق
 عليه والمراد به العه التقديم على قصد أن يكون من رمضان لأن
 التقديم بالسنة على السنة أن نوي به قبل حينه وأنه وق
 وزمانه وشعبان وقت التطوع فاذا أصام أصام عن شعبان
 لم يكون هذا تذكيرا بل يصوم رمضان قبل زمانه وأنه فلا
 يكون هذا تقدما عليه من قوايد شيخ العلامة شمس الدين
 محمد الطحطاوي رحمه الله **لا يكره صوم ما فوقها** أي اليوم
 كما لثلاثة فما قبلها من آخر شعبان كما في الهدية والمختار
يامن المذني العامة بأظهار النداء **بالصوم** أي بالانظار لا

في يوم الشك
 في يوم الشك
 في يوم الشك

في يوم الشك
 في يوم الشك
 في يوم الشك

في يوم الشك

بلا نية صوم في ابتداء يوم **الشك** بحافظة على إمكان اداء
 الغرض بانشاء النية بظهور الحال في وقتها **يا امر العالمية**
بالافطار اذ ذهب وقت انشاء النية وهو عند مجي الضحك
 الكري **ولم يبين احوال** حتم المادة اعتقاد الزيادة **وبين**
 اي بصومه **فلا الذي والقاضي** اي سر الحديث لسر
 لا يسم بالعضان بارتكاب الصوم بما يروي من صيام يوم ذلك
 فقد عصى ابا القاسم فحالما امر به من الفطر **يصوم ايضا**
من كان للمراة وهو من يمان من ضبط **نفسه عن**
الاجماع وهو التردد في النية **عن ملاخطة** **نفسه**
عن الغرض ان كان من رمضان لحديث السر وهو قوله صلى
 عليه وسلم لو لم يزل صمت من سرار سبعين قال لا قال فاذا افطر
 فصر يومًا مكانه وسر السر بالفتح واكثر اخر سمعني به
 لا يستأثر الغرض لانه لما كان معارضاً لنية التعبد بصيام يوم
 وروى عن حماد المتقدم على نية الغرض وحديث السر على
 استيادته **فلا لان المعنى الذي يعمل فيه حتم سبعين بالعلم**
كما يجب ذلك في كل شهر ومن راي هلال رمضان وجد في
حلال الفطر **وهو قوله** **لا يكره الصيام لقوله تعالى**
من شهد منكم الشهر فليصمه وقدره ظاهر **لقوله صلى**
الله عليه وسلم **صومكم يوم تصومون وفطركم يوم تفطرون**
والناس لم يفطروا **اجاب** **ان لا يفطر لافرق بين النية**
فلم يعمل الفسقة **او ردت بصحة** **الافطار** **وفيه اشار**
الى لزوم صيامه **وان لم يشهد عند القاضي** **لا فرق بين كون**
من عرض الناس **او الامام** **فلا يامر الناس بالصوم ولا بابا**
لفطره **اذا راه** **وجد** **ويصوم هو** **ولا يجوز له الفطر بيقينه**

هذا هو الوجه في ان نية الغرض بانشاء النية بظهور الحال في وقتها بالافطار اذ ذهب وقت انشاء النية وهو عند مجي الضحك الكري ولم يبين احوال حتم المادة اعتقاد الزيادة وبين اي بصومه فلا الذي والقاضي اي سر الحديث لسر لا يسم بالعضان بارتكاب الصوم بما يروي من صيام يوم ذلك فقد عصى ابا القاسم فحالما امر به من الفطر يصوم ايضا من كان للمراة وهو من يمان من ضبط نفسه عن الاجماع وهو التردد في النية عن ملاخطة نفسه عن الغرض ان كان من رمضان لحديث السر وهو قوله صلى عليه وسلم لو لم يزل صمت من سرار سبعين قال لا قال فاذا افطر فصر يومًا مكانه وسر السر بالفتح واكثر اخر سمعني به لا يستأثر الغرض لانه لما كان معارضاً لنية التعبد بصيام يوم وروى عن حماد المتقدم على نية الغرض وحديث السر على استيادته فلا لان المعنى الذي يعمل فيه حتم سبعين بالعلم كما يجب ذلك في كل شهر ومن راي هلال رمضان وجد في حلال الفطر وهو قوله لا يكره الصيام لقوله تعالى من شهد منكم الشهر فليصمه وقدره ظاهر لقوله صلى الله عليه وسلم صومكم يوم تصومون وفطركم يوم تفطرون والناس لم يفطروا اجاب ان لا يفطر لافرق بين النية فلم يعمل الفسقة او ردت بصحة الافطار وفيه اشار الى لزوم صيامه وان لم يشهد عند القاضي لا فرق بين كون من عرض الناس او الامام فلا يامر الناس بالصوم ولا بابا لفطره اذا راه وجد ويصوم هو ولا يجوز له الفطر بيقينه

فلا يفطر بيقينه من علمه بان نية الغرض بانشاء النية بظهور الحال في وقتها بالافطار اذ ذهب وقت انشاء النية وهو عند مجي الضحك الكري ولم يبين احوال حتم المادة اعتقاد الزيادة وبين اي بصومه فلا الذي والقاضي اي سر الحديث لسر لا يسم بالعضان بارتكاب الصوم بما يروي من صيام يوم ذلك فقد عصى ابا القاسم فحالما امر به من الفطر يصوم ايضا من كان للمراة وهو من يمان من ضبط نفسه عن الاجماع وهو التردد في النية عن ملاخطة نفسه عن الغرض ان كان من رمضان لحديث السر وهو قوله صلى عليه وسلم لو لم يزل صمت من سرار سبعين قال لا قال فاذا افطر فصر يومًا مكانه وسر السر بالفتح واكثر اخر سمعني به لا يستأثر الغرض لانه لما كان معارضاً لنية التعبد بصيام يوم وروى عن حماد المتقدم على نية الغرض وحديث السر على استيادته فلا لان المعنى الذي يعمل فيه حتم سبعين بالعلم كما يجب ذلك في كل شهر ومن راي هلال رمضان وجد في حلال الفطر وهو قوله لا يكره الصيام لقوله تعالى من شهد منكم الشهر فليصمه وقدره ظاهر لقوله صلى الله عليه وسلم صومكم يوم تصومون وفطركم يوم تفطرون والناس لم يفطروا اجاب ان لا يفطر لافرق بين النية فلم يعمل الفسقة او ردت بصحة الافطار وفيه اشار الى لزوم صيامه وان لم يشهد عند القاضي لا فرق بين كون من عرض الناس او الامام فلا يامر الناس بالصوم ولا بابا لفطره اذا راه وجد ويصوم هو ولا يجوز له الفطر بيقينه

حلال

حلال **شك** **البر** **وبينه** **منفرد** **المبار** **وبينا** **كذلك** **الفتح** **والستر**
 خائفة عن المحيط والخلاصة وفي الجوهر خلافة قال الامام بهم
 بالصوم برويته وخذ ولا يصلي بهم العيد ولا يفطر لاسر ولا
 جهل المنى فاخذ باحتياط في المحل انتهى وفي الحجة قال صاحب
 الكتاب اذا استيقن بالهلال يخرج ويصلي العيد ويفطر لانه
 ثابت بالشرع وقد يتقن كذا في الترخاينة **وان افطر من**
راي الهلال **وجد** **في الوقت** **رمضان** **وشك** **قضى** **لما** **لونا**
ورويان **لا كفارة عليه** **ولا على** **صديق** **للاوي** **ان شهد** **عند**
هلال الفطر **صدقة** **فاطر** **لانه** **يوم** **عيد** **فكان** **بشبه**
ن **رد** **شهادته** **في** **وقت** **رمضان** **صام** **مكذ** **بشرع** **بذلك**
لا كفارة عليه **لو كان فطر** **قبل** **ما رده** **القاضي** **في** **الفتوح** **العلم**
 الشبهة في قوله صلى الله عليه وسلم القوم يوم تصومون
 وقيل يجب التحقق فيها للظاهر بين الناس في الفطر والخمس
 التي عند رمضان **وان كان بالجماع** **من غم** **او غبار** **وخرج**
كصاب **وندا** **قبل** **اي** **قبل** **القاضي** **بمس** **خبر** **في** **الحد** **عند** **وهو**
 الذي حسنة والعدالة ملكة تحمل على ملازمة التقوى والمروءة
وخبر **مستور** **هو** **مجهول** **الحال** **لم** **تظهر** **له** **فسق** **ولا** **عدالة**
 يقبل قوله **في الصحيح** **ولزم** **العدالة** **ان** **يشهد** **عند** **المسجد**
هد **شبه** **بغير** **اذن** **ولما** **لا** **من** **الحاكم** **في** **ليلة** **روقه** **كلا**
يفطر **بمفطر** **ين** **والمسجد** **ان** **تشهد** **بغير** **اذن** **ولما** **لا** **ان**
 عدم الروتين **يقبل** **خبره** **لو** **شهد** **على** **شهادة** **واحد** **مسألة**
خلاف **في** **الاصول** **ليس** **بشرط** **فكذلك** **الغرض** **ويقبل**
ثبت **لو** **كان** **انتم** **او** **معا** **او** **مجد** **وا** **في** **قدي** **وقد** **تاب**

هذا هو الوجه في ان نية الغرض بانشاء النية بظهور الحال في وقتها بالافطار اذ ذهب وقت انشاء النية وهو عند مجي الضحك الكري ولم يبين احوال حتم المادة اعتقاد الزيادة وبين اي بصومه فلا الذي والقاضي اي سر الحديث لسر لا يسم بالعضان بارتكاب الصوم بما يروي من صيام يوم ذلك فقد عصى ابا القاسم فحالما امر به من الفطر يصوم ايضا من كان للمراة وهو من يمان من ضبط نفسه عن الاجماع وهو التردد في النية عن ملاخطة نفسه عن الغرض ان كان من رمضان لحديث السر وهو قوله صلى عليه وسلم لو لم يزل صمت من سرار سبعين قال لا قال فاذا افطر فصر يومًا مكانه وسر السر بالفتح واكثر اخر سمعني به لا يستأثر الغرض لانه لما كان معارضاً لنية التعبد بصيام يوم وروى عن حماد المتقدم على نية الغرض وحديث السر على استيادته فلا لان المعنى الذي يعمل فيه حتم سبعين بالعلم كما يجب ذلك في كل شهر ومن راي هلال رمضان وجد في حلال الفطر وهو قوله لا يكره الصيام لقوله تعالى من شهد منكم الشهر فليصمه وقدره ظاهر لقوله صلى الله عليه وسلم صومكم يوم تصومون وفطركم يوم تفطرون والناس لم يفطروا اجاب ان لا يفطر لافرق بين النية فلم يعمل الفسقة او ردت بصحة الافطار وفيه اشار الى لزوم صيامه وان لم يشهد عند القاضي لا فرق بين كون من عرض الناس او الامام فلا يامر الناس بالصوم ولا بابا لفطره اذا راه وجد ويصوم هو ولا يجوز له الفطر بيقينه

الشارب الاثنية انه لا يكرم للصائم شحم راحية المسك والورد
ونحوه مما لا يكون جوهر متصل بالدخان فانهم قالوا لا يكرم الا
كتمال بحال وهو شامل للطيب وغيره ولم يخصوه بنوع منه
وكذا اذهن للشارب ولو وضع في عينه لينا او ذراع الامع لذهن
فوجد طعمه في حلقة لا يفيد صومه اذ لا غير بما يكون من
المشام ولو اتبع نحو غيبة من بولة بخيط ثم اخرج له لم يفطر
او اذ دخل اصبعه في فرجة ولم يكن مبلولا بما او دهن لم يفيد على
المختار **او احتج** بغيره لانه صلى الله عليه وسلم احتج
وهو صائم **ارغاب** وحديث افطر الحاجم والمحجم بول بينهما
الاخر **او نوعي الفطر** لم يفطر لعدم العقل **او دخل حلقة**
دخان بلا ضئعه لعدم قدرته على الامتناع عنه فصار كبلال
يبقى في فمه بعد المضمضة لدخوله من الانف اذا اطبق الفم
وفما ذكرنا اشار الى انه مل اذ دخل بضئعه دخانا حلقة باي
صوت كان الا دخال فسد صومه سواء كان دخا غير او عود
او غيرها حتى من يتخي يخور فاوله الى نفسه وانتم دفعه
ذاكر الصومه افطر لا مكان التخزين اذ خال الفطر جوف
ودماغه وهذا ما يفعله عليه كثير من الناس فليست له ولا
يتوهم انه كشم الورد مائة والمسك شحمه وبين جوهره
ظان هو طيب بريح المسك وشحمه وبين جوهره دخان وصل
الي جوفه بفسده وسند ذكر حكم الكفار بشربه **او دخل حلقة**
غبار ولو كان غبار دقيق من الطاهون **او دخل حلقة ذباب**
او دخل حلقة **او طعم الادوية** فيه اي في حلقة لانه لا يكره الا
حقرا عنها فلا يفيد الصوم بقولها **وهو ذكر الصوم**

ملک

[illegible]

لما ذكرنا **أصبح جنباً** واستمر على حاله **يوماً** أو أياماً **بالجملة**
لقوله **تحت** فالآن **بأشده** من **لا** **يستلزم** جواز **المباشرة** إلى
قبيل الفجر وقوع **الفعل** **بعده** **ضرورة** وقوله **صلى الله عليه**
وسلم **إنما أصبح جنباً** **إنما** **أريد** **القيام** **والتغسل** **وأصوم** **أو**
صيت في أطباء ما **أو** **هذا** **لا يفطر** **عند أبي حنيفة** **ومحمد** **خلافاً**
لأبي يوسف **فيما** **أدومل** **إلى** **المثانة** **أقام** **أدام** **في** **قصة** **الزكز**
لا يفيد **بالإتفاق** **ومعنى** **الطلاق** **على** **منفذ** **للجوف** **من** **المثانة**
وعده **وأظهر** **أنه** **لا** **منفذه** **وإنما** **يجمع** **البول** **في** **المثانة**
بالترشح **كذا** **انقوله** **الأطباء** **قال** **الزبلي** **أو** **خاص** **نهر** **أدخل**
الماء **أذنه** **لا يفيد** **للضحية** **بلغ** **أو** **كأنه** **أذنه** **بعود** **فخرج** **عليه**
ورن **تمامي** **الصباح** **ثم** **أدخله** **أي** **العنبر** **مر** **إلى** **أذنه** **لا يفيد** **صحة**
بإجماع **كأن** **البراز** **يكون** **لعدم** **وصول** **المفطر** **إلى** **الذماغ** **أو** **دخل**
يعنى **نزله** **إلى** **أذنه** **ووصل** **إلى** **أذنه** **فأستشفه** **عمر** **أو**
أقبله **لا يفيد** **صحة** **ولخرج** **ربقه** **من** **فمه** **فأدخله** **وأقبله**
إن **كان** **لم** **ينقطع** **من** **فيه** **لم** **يستصل** **كالخط** **فندى** **إلى** **الذقن**
فأستشيره **لم** **يفطر** **وإن** **انقطع** **فأخذه** **وعاده** **أفطر** **كذا**
في **الفتح** **وقال** **أبو جعفر** **إذا** **خرج** **البراز** **على** **شفته** **ثم** **أقبله**
فقد **صومه** **وفي** **المثانية** **ترطب** **شفته** **ببراز** **عند** **الأم**
وخون **فأقبله** **لا يفيد** **صومه** **وفي** **الحج** **تسميل** **أبراهيم** **عمن**
أقبله **بلن** **قال** **إن** **كان** **أقل** **من** **ملاء** **فيه** **لا** **ينقض** **إجماعاً** **وإن**
كان **ملاء** **فيه** **ينقض** **صومه** **عند** **أبي يوسف** **وعند** **أبي حنيفة**
لا **ينقض** **في** **نفسه** **الغا** **الجماعة** **حق** **لا يفيد** **صومه** **علي**
قول **الإمام** **الثاني** **في** **كان** **بده** **عليه** **العلامة** **ابن** **السكينة** **ليكون**

65

صومه صحيحا بالانفاق لعذرته على مجها **او ذرعه** اي سبقه
 وغلبه **التي** ولو ملا فاه لقوله صلى الله عليه وسلم من ذرعه التي
 وهو صيام فليس عليه القضاء وان استقام فليقض **وكن**
 الا ينظر لو عاد ما ذرعه **بغير صومه** ولو ملا التي فيه **في**
الصحيح وهذا عند محمد لا يتركه لم يوجد صوم الفطر وهو
 الابتلاع ولا معناه لانه لا يتعدى به عادة **واستفا** اي يقر
 اخراجه وكان **اقل من ملا** **في الصحيح** وهذا عند أبي يوسف
 وقال محمد يفسد وهو ظاهر الرواية **ولو اعاده في القامع**
 لا يفسد عند أبي يوسف كما في المحط لعدم الخروج حكما حتى لا
 ينقض الطهارة وقال الكمال وهو المختار عند بعضهم لعدم
 الخروج شرعا وقال محمد أبي يوسف لا إطلاق ما روينا **اي**
اكل ما بين اسنانه مما بقي فيه من شئ **وكان دون الخضة**
 لانه تتبع لريقه وهذا القدر لا يمكن الاحتراز عنه عادة ان
 يتغير قال الكمال من الشايخ من جعل الفاصل بين الفليل
 والكبير ما يحتاج في ابتلاعه الى استئذنه بالريق او لا يحتاج
 الاقل قليل والظاهر كغيره من لان المانع من الحكم بالآ
 فطار بعد تحقق الوصول كونه لا يسهل الاحتراز من صاقه عند
 وذلك مما يجزى بنفسه مع الريق لا فيما يتغير في ادخاله لانه غير
 مضطر فيه انتهى **او وضع مثل سمكة** اي قدرها وقد تنا
 ولها من خارج **فنه حتى تلاشت** لم يجد لها طعمها في حلقه
 كذا في الثاني وقال الكمال وهذا حسن جدا في الاصل في كل
 قليل يصنفه انتهى **بال** **ما يفسد الصوم** ويجب
 به الكفارة في القضاء **ونان وعشرون** شيئا تقر بها

قضاء الصائم ملا الفطر	قار الصائم دوت ملا الفطر	استقاء الصائم ملا الفطر	استقاء الصائم ملا الفطر
لم يفسد	لم يفسد	لم يفسد	لم يفسد
لا يفسد صومه بالاجماع	لا يفسد صومه بالاجماع	لا يفسد صومه بالاجماع	لا يفسد صومه بالاجماع
عاد	عاد	عاد	عاد
لا يفسد صومه بالاجماع	لا يفسد صومه بالاجماع	لا يفسد صومه بالاجماع	لا يفسد صومه بالاجماع
عاد	عاد	عاد	عاد
لا يفسد صومه بالاجماع	لا يفسد صومه بالاجماع	لا يفسد صومه بالاجماع	لا يفسد صومه بالاجماع
عاد	عاد	عاد	عاد

اذ افعل

اذ افعل المكلف الصيام مبدئا السنة في اذار رمضان ولم يظهر ما
 يليج الفطر بعده **بعضها** كمن من او قبلة كسفر وكان فعله **شامنا**
 اي المفسدات **طائرا** احتراز عن المكر ولو اكرهته زوجته في
 الاصح كما في الجوهرية وفيه يغني فلا كفارة ولو حصلت الطولعية
 في اشيا كجماع لانها بعد الافطار مكرها في الابتداء **منه** احتراز
 عن الناسي والمخطي **غير مضطر** اذ المضطر لا كفارة عليه
لزمه القضاء استندرا بالامساحة الفاتية **ولزمه الكفارة**
 لكمال الجنابة وهي **الحاج في احد السبلين** اي سبيل اديجي
على الفاعل وان لم يترك **وعلى المفعول به** والدر كالمقبل في
 الاصح لكمال الجنابة بخلاف الحد لانه ليس باحقيقة **وتكنا**
الأكار والشرب وان قل **سوف** اي الفطر **ما يتعدى** اي
 يزني وتنام البدن **اي** الغذاء او صوب الفلين والذال الجمعي
 اسم للذات المأولة غذا **كما قال** في الجوهرية واختلاف معنى
 التسدي قال بعضهم ان يميل الطبع الى الكد وتنقض شهوة
 البطن به وقال بعضهم هو ما يعود نفسه الى صلاح البدن
 وفايته فيما اذا مضى لفته ثم اخرجها ثم استلمها فعلى القول
 الثاني يجب الكفارة على الاول لا يجب وهذا هو الاصح لانه لا يلزمها
 تعافيا النفس كما في المحيط **على هذا** الريق الجليش والحسنة
 القطا ط اذا الكد فعلى القول الثاني لا يجب الكفارة لانه لا يقع
 فيه للبدن **وهو بما يضطر** وينقض عقله وعلى القول الاول يجب
 لان الطبع يميل اليه وتنقض شهوة البطن انتهى قلت
 وهو هذا البدعة التي ظهرت الان وهو الدخان اذا شرب في لزم
 الكفارة نسأل الله العفو والعافية انتهى وبالكسر في كسر

بعضها كمن من او قبلة كسفر وكان فعله شامنا اي المفسدات طائرا احتراز عن المكر ولو اكرهته زوجته في الاصح كما في الجوهرية وفيه يغني فلا كفارة ولو حصلت الطولعية في اشيا كجماع لانها بعد الافطار مكرها في الابتداء منه احتراز عن الناسي والمخطي غير مضطر اذ المضطر لا كفارة عليه لزمه القضاء استندرا بالامساحة الفاتية ولزمه الكفارة لكمال الجنابة وهي الحاج في احد السبلين اي سبيل اديجي على الفاعل وان لم يترك وعلى المفعول به والدر كالمقبل في الاصح لكمال الجنابة بخلاف الحد لانه ليس باحقيقة وتكنا الاكار والشرب وان قل سوف اي الفطر ما يتعدى اي يزني وتنام البدن اي الغذاء او صوب الفلين والذال الجمعي اسم للذات المأولة غذا كما قال في الجوهرية واختلاف معنى التسدي قال بعضهم ان يميل الطبع الى الكد وتنقض شهوة البطن به وقال بعضهم هو ما يعود نفسه الى صلاح البدن وفايته فيما اذا مضى لفته ثم اخرجها ثم استلمها فعلى القول الثاني يجب الكفارة على الاول لا يجب وهذا هو الاصح لانه لا يلزمها تعافيا النفس كما في المحيط على هذا الريق الجليش والحسنة القطا ط اذا الكد فعلى القول الثاني لا يجب الكفارة لانه لا يقع فيه للبدن وهو بما يضطر وينقض عقله وعلى القول الاول يجب لان الطبع يميل اليه وتنقض شهوة البطن انتهى قلت وهو هذا البدعة التي ظهرت الان وهو الدخان اذا شرب في لزم الكفارة نسأل الله العفو والعافية انتهى وبالكسر في كسر

مسئلة الدخان

وقس بطيخ طوي وكافور وسكنجب الكفارة واذا صار
 ورق انحر غليظا لا يحب **او يتد اوني به** كالا سريه و
 الطباء السليمه تدعو للتناول والاصلاح البدن
 فشرع الزاجر عنه **ومنه ابتلاع مطر** وتلج وبرود **دخل الي**
في لا مكان التحريم عند بليل وطبق الفوم **منه اكل اللحم** الذي ولو
 من مئنه **الا اذا وقع** في وجهه بد عن الغذائيه **ومنه اكل الخ**
في المختار كذا في التجنيس وهو اختيار الفقيه **ابي الشافعي**
 رحمه الله ولا خلاف في قد بين كذا في الفتح **وكذا اريد** **الحكم**
بالانفاق للعاده بالكله **ومنه اكل حب الحنظل** **ومنه** **الماذن**
الا ان مضغ قن او قد هان جنس ما يوجب الكفارة **فتلا**
 واستهلك بالمضغ فلم يجد لها طعما فلا كفارة ولا فساد لصومه
 كما قد سناه **ومن وجب الكفارة ابتلاع حنظل** **او ابتلاع**
سميه **او ابتلاع** **بورها** وقد تناولها من خارج فمه ونزق
 الكفارة **بمده** **في المختار** لانها ما يستغذي به والشعر المقل
 او الأخضر المستخرج من سنبله اذا ابتلعه عليه كفارة
 لا الجاف **ومنه اكل الطي** **الامرني** **مطلقا** أي سواء اعتاد
 اكله او لم يعتده **لان** **كل الدوا** **فكان** **افطارا** **اكمل** **ومنه**
اكله **الطي** **غير الامرني** **الطي** **المستحب** **بالطفل** **ان اشاء**
اكله **لا يلزم** **لم يعتده** **ومنه اكله** **قليل** **المالح** **الا** **الكثير** **في المختار**
 وانه من الامتناعات بالحبيب واذا اكل كعوب قوام الذرة لا روق
 لهذه المسألة قال الزيدوني عليه القضاء الكفارة **ومنه**
ابتلاع زراف **وجبه** **او يراق** **صديقه** **لان** **سنبله** **ذبه** **لان**
 تلزمه الكفارة **بيرا** **غيرها** **لان** **يعاقه** **وما** **يجب** **انها**

هذا هو المختار في الكفارة
 ما ذكره في هذا الكتاب
 من غير تكرار
 والله اعلم بالصواب

الملعون

معلق الغيبة

اكله **بعد غيبته** وهي ذكره اخاه بما يكرهه في غيبته
 سواء بلفظ الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم الغيبة
 فطر الصائم او لم يلفظه عرفنا وبله او لم يعرفه افتتاه
 غفني مفتي المذنبه لان الفطر لغيبه يخالف بعض الفقهاء
 لان الحديث سويل بالإجماع بذهاب الشوب بخلاف حديث
 الجماعة فان بعض العلماء اخذ بظاهره مثل الامراء في عهد
بعد جماعة **او اكله** **بعد مس** **او اكله** **بعد قبلة** **بشرف**
او اكله **بعد مناجاة** **او مباشرة** **فاحشة** **من غير انزال**
 ظانا انه افطر بالمس والقبلة لزمته الكفارة الا ان اتاوا
 حديثا او استفتى فقيها فافطر فلا كفارة عليه وان اخطأ
 الفقيه ولم يثبت الحديث لان ظاهر الفتوى والحديث
 يصير بشبهة قال اكله عن البدائع **او اكله** **بعد دهن** **شا**
رب ظانا انه افطر بذلك **لان** **شعره** **لم يستند** **ظنه** **الي**
 دليل شرعي فلزمته الكفارة وان استفتى فقيها فافتاه
 بالفطر بدهن الشارب او بأول حديثه لانه لا يعتد بفتوى
 الفقيه ولا بتاويله الحديث هنا لان هذا لا يستقيده على
 من الفقه نعله اكله عن البدائع قلت لكن يخالفه ما في فائحه
 خان وكذا الذي اكله او من نفسه او يشار به ثم اكل بعد
 عليه الكفارة الا اذا كان جاهلا فاستغنى فاقى له بالفطر
 فحينئذ لا تلزمه الكفارة انتهى فعلى هذا يكون قولنا **الا ان**
افتاه فقيه **شاملا** **لمسلة** **دهن** **الشارب** **والمراد** **بالفقه**
 متبع لمجتهد كالمنايلة وبعض أهل العلم الحديث ممن يرى
 الجماعة سفطرة فلا كفارة عليه لان الرابح على العامي لاخذ

يقول المفتي



يقول المفتي فتصير الفتوى بشبهة في حقه وان كانت خطأ
 في حقها كذا في البرهان **او** الا اذا استمع المحتجم والمراجع **او** المستمع
 وهو قوله صلى الله عليه وسلم افطر الحاجم والمحجوم **ولم يفرق**
تأويله على المذهب لان قوله الرسول لا يكون ادنى لم
 يورد رجة من قول المفتي فهو اولى بآيات العذر لمن لم يعرف
 التأويل وكذا ان عرف تأويله وجبت عليه الكفارة لا يشترط
 الشبهة **وتجب الكفارة على من طأ وعنت رجلا مكروها**
 على وطنها لان سبب الكفارة خيانة افساد الضرر لانفس
 الوقاع وقد تحققت من جانبها بالتمكين من الفعل كما علمت
 بطلان الفحش فكنت زوجا وهو غير عالم به **فصل في الكفارة**
فما يسقطها عن الذمة بعد الوجوب **تسقط الكفارة التي وجبت**
بارتكاب مقتضاها بطريق صريح او نفاس او طرق من صريح
لفظ بان يكون بفرض من وجبت عليه قبل وجود العذر
 في يومه اي لو افساد الموجب للكفارة لانها انما تجب في صوم
 مستحق وهو لا يجزئ بئوت او سقوطا فتتمكن الشبهة
 في عدم استحقاقه من اوله بعرض العذر في اخره وانما اذا كان
 المرض يصنعه كان جرح نفيه او القاه من جبل او مطح ف
 انما انما لا تسقط الكفارة عنه قاله الكمال في جمع العلل
 اتعب نفسه في شيء او عمل حتى اجهت العطش فافطر كفرا
 لانه ليس بمسافر ولا مريض وقيل بخلافه وبه اخذ القاضي
 لا تسقط الكفارة عن سوفي كرها كما لو سافر واختار
 بعد لزومها على سفي ظاهر الآية لان العذر لم يجز من قبل
 صاحب الحق **وانكفارة تحريم رقية** ليس بها عيب فلو ان

هذا هو المذهب
 في الكفارة
 في قوله صلى الله عليه وسلم
 افطر الحاجم والمحجوم
 فانما هو في الكفارة
 في قوله صلى الله عليه وسلم
 افطر الحاجم والمحجوم
 فانما هو في الكفارة

منفعة

منفعة البطش والمشي والظلام والنظر والعقل **لو كانت**
غير مؤمنة لاطلاق النص فان عجز عنه اي التحريم بعدم
 وملاك ثمنها صام شهرين متتابعين ليس فيهما يوم عيد ولا
 بعض ايام التشريق للذهبي عن صياها فان لم يستطع الصوم
 لمرض او كبر اطعم ستين مسكينا او فقيرا او لا يشترط اجتماعهم
 والشرط ان يقدمهم ويغنيهم عدا وعشا مسكين وهذا
 هو الاعدل لدفع حاجة اليوم بحملته او يقدمهم **او عشا**
مسكرا بشرط ان يكون الذي اطعمهم عشا من يومين
 او يغنيهم عشا من تسعة او عشا مسكرا بشرط ان
 يكون الذي اطعمهم ثانيا هم الذين اطعمهم او لا حتى لو غدي
 ستين ثم اطعم ستين غرضهم لم يخرج حتى يعيد الاطعام لاحد
 الفريقين ولو اطعم فقيرا ستين يوما اخره لانه يتجدد الحاجة
 لكل يوم يصيب من غزلة فقرا اخره والشرط اذا اباح الطعام ان
 يشتمهم ولو خبز الرمن غدا آدم والسوي لا بد من ادم معه لحق
 واكل الشبان لا يخفى ولو استوعب مثل الجايح او يعطى لكل فقير
 نصف صاع من بر او من قيقية او من سويق اي البر او يعطى
 لكل فقير صاع عدا او صاع نغير او زبيب او يعطى قيقية اي قديمة
 النصف من البر او الصاع من غنم المنصور عليه ولو في اوقات متفرقة
 لحول الواجب **وكفت كفارة واحدة عن جماعة** والكل عهد متعدد في ايام
 كثيرة ولم يتخلل اي اجماع او لا كل عهد **تكفر** لان الكفارة للزجر
 وواحد يحصل ولو كانت الايام من رمضان في القاصح للتلطف
 بعد الاكفان فان تخطت التكفير بين الوطن او الامكنين لا
 تكفي كفارة واحدة في طاهر الرواية لهذا ولا يكفيين لعدم

منفعة البطش

في الأصل بقية والنهاية

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

بعد از منتهی ندرت زمارا که بقوله و بنیت نیت

عند الامام قال الشنقي
لا يجب التكفير بالافطار اذا نوى القوم من النهار شيئا منه
عدم صيامه عند الشافعي رحمة الله وينبغي على هذا اذ لم يعين
الفرص فيها ليلا **او اصبح فنوى الإقامة ثم اكل** لا تزمنة
اي كفارة وان حرم اكله **او سافر اي انما السفر بعدما اصبح**
معيانا واما الليل **فاكل** في حالة السفر وجامع عمدة الشبهة
السفر وان لم يحل له العطر فان رجع الى وطنه لحاجة نسيم
فاكل في منزله عمدا او قبل انفضاله عن العمل له لزمنة التكفيرة
لان انفضاض السفر بالوجوع **او اسك** لو كان كاملا **بلانية** **موقفا**
نية فطر لفقد شرط الفحة **او صحر** اي اكل التمر يفتح
التي اسمها الكول في التجر وهو السدس الاخر من الليل
او جامع **ساكن** في **طلوع الفجر** فيه في الصورتين **وهو** اي
والحال ان الفجر **طالع** لا كفارة عليه للشبهة لان الاصل بقا
الليل واما ثم ترك التمسك في الشك فانه الاصل بقا الليل فلا
يخرج لا اثم جنابة الافطار واذا لم يتبين له شيء لا يجب
عليه القضاء ايضا بالملك لان الاصل بقا الليل فلا يخرج بالملك
وروي عن ابي حنيفة انه قال اعسا بالملك الشك اذا كان
ببصره عليه او كانت الليلة مغمرة او متفجرة او كانت في مكان
لا يتبين فيه الفجر لقوله عليه السلام دع ما ريبك الى ما لا ريب
او افطر بنظر الغروب اي غلبة الظن لا تحرم السكالات
الاصل بقا النهار فلا مكفي الشك لاستقاط الكفارة على
احدي الروايتين بخلاف الشك في طلوع الفجر بل بالاصل

۱۰۰
۱۰۱

وكانت الشمس حال فطره **بائنة** لا كفارة عليه لما ذكرنا ولما
لوشك في الغروب ولم يتبين له شيء فقل لزوم الكفارة رولا
ومختار لفقيه ابو جعفر لزومها واذا غلب على ظنه انها لم تغرب
عليه الكفارة سواء تبين انه الكليل الغروب او لم يتبين له
شي لان الاصل بقا النهار وعليه الظن كالسقي **او انزل الوطى**
سبعة او ثمانية لقصور الجناية او انزل بتخذه او بطين
او عبثا بالكف او انزل من قبله **اوليس** لا كفارة عليه لما ذكرنا
او افسد صوم غيره اذ رمضان يجامع او غيره لعدم هتك
حرمة الشهر **او وطئ** وهي **ثمانية** او بعد طهر الجنون عليها
وقد نوبت للافسد بالوطئ ولا كفارة عليها لعدم جناستها
حتى لو لم يوجد مفيد صحيح صوم كما ذكرك اليق لان الجنون
الطارى ليس مفسد للصوم **او اقطرت في فروعها على الا**
صح ليشبهه بالحقة **او ادخل اصبعه مياحا** او دهن في دين
او استبحي فصل الما الى دخل دبره او فوجها الداخل بالبالفة
فيه ولحد الفاصل الذي يتعلق بالوصول اليه الفساد قد رخص
وقل ما يكون ذلك ولو خرج صومه ففعله ان تشفع قبل ان يقول
ويرجع لمحل لا يفسد صومه لزوال الما الذي اتصل به **او اد**
خلته اي اصبعها بملولة بما او دهن في **فروعها الداخل في الخلل**
لما ذكرنا **او ادخل قطنه** او خرقة او خشيعة او حجر في دبره او
ادخلته في **فروعها الداخل فيها** لانه تم الدخول بخلاف ماله
بغير طرفه خارجا لان عدم تمام الدخول كعدم دخول شيء بالمر
او ادخل غانا **ابنوه** متعود الي جوفه او دماغه لو جرد
لفطره وهذا في دخاها من الفبر والصود وفيها لا يسعد لزوم
الكفارة ايضا للنفق والنداوي وكذا الدخول في الحادث

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive script and some marginalia.

وأما الصورة التي في القبة فظاهر ما في
 الحجر لا ين ملك وبيت الكفارة بوطان
 وبتون عن البيت فظهر الوجوه قبل
 الحجر فثبتت علم وجوب الكفارة
 فيها وحل الجراح فذكر في الشهر ومثل
 الجراح بكاء ووجع الوجه وعلة بقاء
 ذلك في البيت الصريح انه متى تمكن
 طهر من غير اغتسال من يجتمع هذا
 الا فلا يجوز على النفس امره على
 الكفارة في الحج من غير ان يظهر كلامه
 فانما في الفصل انه يجب وهو الملق
 الحنون اي يجب على الاعلى وركان
 الحج بالنسبة فالجواب بالنسبة

ما تناق اهل اللغة في قوله الضمير الذي
كلاهما في معنى في الكلام الخ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل الصوم من عبادته
التي لا ينقطع عنها عباده
والمؤمنين الذين هم
أهل الجنة

انكره الفاحشة وهي رواية الحسن عن الامام لانها لا تخلو عن فتنه
وفي الجوهره وقيل ان المباشرة تكلم وان امن على الصبح وهي ان يحسن
فرجه فرجها **وهذا الشارح** بفتح الدال على انه مصدر ويضم على
اقامة اسم العين مقام المصدر لانه ليس فيه شيء ينافي الصوم **هـ**
والكل لانه عليه الصلاة والسلام كتحل وهو صائم **والجماعة التي**
لا تصنع عن الصوم والنفس كالحاجة وذكر شيخ الامام ان شرط
الكرهية منع يحتاج فيه الى الفطر ولا يكسر له **السواك** **لغير النهار**
بل هو كونه كاهل لقوله عليه الصلاة والسلام من خثر خلال الصائم
السواك وفي الكفاية كان النبي صلى الله عليه وسلم يستاك اول النهار
واخره وهو صائم وفي الجامع الصغير للسيوطي السواك منه فاستاكوا
اي وقت شتم ولقوله صلى الله عليه وسلم صلاة بسواك افضل من سبعين
صلاة بلا سواك وهي عامة لو صغر ابصفت عامة بقدر يقصر الصيام
كاي في النج ولا يكسر **لو كان رطبا اخضر او مبلوا بالماء** لا لطلاق
ما روينا ولا يكسر **له المضغنة والاستنشاق** وقد فعله **الفير وضوء**
ولا اغتسال ولا التفت بثوب مبتل قصد ذلك **للبرء** ودفع الحرج
على المعنى به وهو قول ابي يوسف لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمت
على راسه الا وهو صائم من العطش او من الحر رواه ابو داود
وكان ابن عمر رضي الله عنهما يبل الثوب ويلفه عليه وهو صائم ولان هذه
عون على العبادة ودفع الفير الطبيعي وكبرها ابو حنيفة لما فيه من
افطار الفير في اقامة العبادة **ويستحب له ثلاثة اشياء السبي** لقوله
صلى الله عليه وسلم **يا ايها النبي** وان في الصوم بركة تحصل التوحي به وزيادة
الثواب ولا يكسر منه لاخلال به عن المراد كما يفسد المتوفون **ويستحب**
تأخير لقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث من اخلاق المسلمين تعجل الاطوار

وتأخير

وتأخير السجود ووضع اليدين على الشمال في الصلاة **وتعجل الفطر**
غير يوم غيم وفي الغيم يحاط حفظا للصوم عن الافساد والتعجل
المستحب قبل استئصال الصوم ذكره قاضي خايم والبركة ولو بالما قال
صلى الله عليه وسلم الصوم بركة فلا تدعه ولو ان يجوع احدكم جرعة ماء
فان الله وملائكته يصلون على المتسمرين رواه احمد رحمه الله
فصل في الموانع جمع موانع المرض والسفر والاكرام والجل
والاكرام الرضاع والجوع والعطش والجوع رايح الفطر فيجوز
من خاف وهو مريض **زيادة المرض** بكم او كيف لو صار والمرض يعني
يوجب تغير الطبيعة الى الفساد يحدث اولاً في الباطن ثم يظهر اثره
وسوا كان لوجع عين او جراحة او صداع او غيره **او خاف بطوار**
بالصوم جازله **الفطر** لانه قد يفضي الى الهلاك فيجب الاحتراز عنه
والغازي اذا كان يعلم يقيناً او غلبة الظن القتل بكونه ما زال العذر
ويجوز الضعف عن القتل وليس ساء الى الفطر قبل الحرب ومن
نوبة حتى او عادة حيض لا بأس بفطره على ظن وجوده فان لم يظن
اختلف في لزوم الكفارة والافصح عدم لزومها عليه ما وكذا اهل
الرياسة لو سعى الطبل يوم الثلاثاء فظنوه عيداً فافطروا
ثم تبين انه لغيره لا كفارة عليهم ويجوز الفطر **لما لم يفرغ خاف**
نقصان القتل او الهلاك او المرض سوا كان **في انفسه او ولد ما**
سبا كان او رضاعاً وما شرب الدوي اذا اخبر الطبيب انه يمنع
استطلاق بطن الرضيع وفطر هذا العذر لقوله صلى الله عليه وسلم
ان الله وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة وعن الجبل والمر
الصوم ومن قيد بالمسافة للارضاع فهو مردود **والخوف المعتبر**
لاباحة الفطر طريق معرفته امران احدهما ما كان مستحكاً فيه

المرض الذي يقضي بالانقضاء
لانه لا يقتضي قسمة ولا نسبة
لانه تعريضات سيد

والمرض الذي يقضي بالانقضاء
لانه لا يقتضي قسمة ولا نسبة
لانه تعريضات سيد

والمرض الذي يقضي بالانقضاء
لانه لا يقتضي قسمة ولا نسبة
لانه تعريضات سيد

والمرض الذي يقضي بالانقضاء
لانه لا يقتضي قسمة ولا نسبة
لانه تعريضات سيد

قوله في السفر لا يصري
عن مشقة حمل نفسه عند نزول
الرجل لأن ذلك يوجب الصوم
كونه متعذرا في الحج
خاصة

أغلبه الظن فإنما بمنزلة اليقين **بغيره** سابقة والثاني قوله **أو إذا**
طبيب لم يجد قعدة كذا في البرهان وقال المال مسلم إذا وقع ظاهر
الضيق وقيل عدالة شرط **وإذا** الفطر لمن **حصل له عطش شديد**
أو جوع مفزط يخاف منه الهلاك أو نقصان العقل أو ذهاب بعض
الحواس وكان ذلك لا باعتبار نفسه إذ لو كان بمنزلة الكفاية وقيل
للاول الذي انشا السفر قبل طلوع الفجر إذا لم يباح له الفطر بانشا
بعد ما أصبح صابحا بخلاف ما لو حل به مرض بعد فله **الفطر** لقوله
تعالى فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر ولم يرهه
وموعد أي المسافر أحب أن لم يصره لقوله تعالى وإن تصوموا خير لكم
وهذا إذا لم تكن عامة رفقة بمنظرين **ولا** المستركين في النجدة
فإن كانوا مستركين أو منظرين فالأفضل فطره أي المسافر
موافقة للجماهير كما في الجوهرة **ولا** يجب الإيضا بكثرة ما افطره
على من مات قبله **واله** عذره بمرض وسفر ونحوه كما تقدم
من الأعذار المبيحة للفطر لغوات أدراك عرقه من أيام أخر وإن
أدركوا العدة **فصوموا ما قدر وإعجل قضاءه** وإن لم يقضوا الزمهم إلا
بقدر الإقامة من السفر **والصحة** من المرض وزوال العذر اتفاقا
على الصحيح والخلاف فيمن نذر أن يصوم شهرًا إذا برئ ثم برئ يوما
بأنه لم يصبه إلا طعام لم يجمع الشهر عندهما وعند محمد قضى له فيه
ولا يشترط التتابع في القضاء لالاق النص لكن المستحب التتابع
وعند التأخر عن زمان القعدة مسارعة إلى الخير وبرائة الذمة
تلييه أربعة شايعة بالنص إذا رمضان وكفاية الظهار
والقتل واليمين والخير فيه **فصام رمضان** وفدية الحاق لا ذي
براس الحرام والمتعة والقرآن وجزا الصيد وثلاثة لم تذكر في القرآن

قوله في السفر لا يصري
عن مشقة حمل نفسه عند نزول
الرجل لأن ذلك يوجب الصوم
كونه متعذرا في الحج
خاصة

قوله في السفر لا يصري
عن مشقة حمل نفسه عند نزول
الرجل لأن ذلك يوجب الصوم
كونه متعذرا في الحج
خاصة

الربعة متتابعة في الصيام

وبثنت

قوله في السفر لا يصري
عن مشقة حمل نفسه عند نزول
الرجل لأن ذلك يوجب الصوم
كونه متعذرا في الحج
خاصة

وثبتت بالأخبار صور كفاية الإفطار عمد في رمضان وهو متتابع
والنطق بمنزلة فيه والنذر وهو على أقسام إما أن ينذر أياما متتابعة
معيمة أو غير معيمة مخصوصة أو منه ما لم ينذر الاعتكاف وهو
متتابع وإن لم ينصر عليه إلا أن يصح بعد المتتابع في النذر **فإن جاء**
بمطاع الخبز ولم يقض الغاية **فقد** **الاداء على القضاء** عاجي
لوفاءه عن القضاء لا يقع إلا عن الأداء كما تقدم **ولا فدية** بالماجر
إليه لا للاق النص **وبحوز** **الفطر** **لشيخ** **فإن** **ويعجز** **فانية** سمعي
فأنه لا نذر في الغنا أو فينت قوته وعجزه عن الأداء **وتلزم** **ما العدية**
وكذا من عجز عن نذر الأبدل الفجر من ذوي الأعذار **لكل يوم نصف**
صاع من بر أو قيمته بشرطه وأما عجز الغاني إلى الموت ولو كان مسلما
ومات قبل الإقامة لا يجب عليه العدية بفطره في السفر **كم نذر** **صوم**
البدن **فضعفه** **عن** **الاشتغال** **بالمعيضة** **ينطبق** **وبعد** **الليست**
بعد قدرته على القضاء **فإن** **لم يقدر** **من** **بحوز** **له** **العدية** **على** **العدية**
لصحته **يستغفر** **الله** **بما** **كانه** **ويستقبله** **أي** **يطلب** **منه** **العفو** **عن** **تقصيره**
في حصة **ولا** **بحوز** **العدية** **الأعز** **صوم** **هو** **اصل** **بنفسه** **للبدل** **عن** **غيره**
حتى لو وجبت عليه **كفارة** **يمين** **أو** **قتل** **أو** **ظهار** **أو** **إفطار** **فلم** **يقد**
ما يكفر به من عتق أو إطعام وكسوة **وهو** **خ** **فإن** **أول** **يضم** **حال** **كثرة**
على الصوم **حتى** **صا** **فإن** **البحوز** **له** **العدية** **لأن** **الصوم** **منازل**
عن **غيره** **وهو** **التكفير** **بالمال** **ولذا** **ليكون** **المصير** **إلى** **الصوم** **الأعز**
العجز عما يكفر به من المال **فإن** **أوصي** **بالتكفير** **نقد** **من** **الثلث** **وبحوز**
في العدية الأباخرة في الطعام أكلتان مشبعتان لليوم كل يوم **التكليف**
بأنه صدقة الفطر **فإن** **لا بد** **فيها** **من** **التكليف** **كالزكاة** **أعلم** **أن** **ما** **يكفر**
بلفظ الأطعام أو الطعام بحوز فيه التكليف **والأباخرة** **وما** **شبه**
بلفظ الأيتاء والأداء يشترط فيه التكليف **وبحوز** **النطق** **بالصوم**

قوله في السفر لا يصري
عن مشقة حمل نفسه عند نزول
الرجل لأن ذلك يوجب الصوم
كونه متعذرا في الحج
خاصة

قوله في السفر لا يصري
عن مشقة حمل نفسه عند نزول
الرجل لأن ذلك يوجب الصوم
كونه متعذرا في الحج
خاصة

قوله في السفر لا يصري
عن مشقة حمل نفسه عند نزول
الرجل لأن ذلك يوجب الصوم
كونه متعذرا في الحج
خاصة

النظر بلا عذر **رواية** عن ابي يوسف قال قال المال واعتمادها
 اوجه لما روي عن عمار بن ربيعة عن ابي عبد الله قال دخل النبي صلى
 الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء فقلنا لا فقال اني اذا صائم
 ثم اني يوما اخر فقلنا يا رسول الله اهدي لنا حيلة فقال ان ربي
 فقلنا اجبت ما كنا فاكل وزاد النسيان ولكن اصوم يوم ما كان
 وصح هذه الزيادة ابو محمد عبد الحق وذكر الكرخي وابوبكر انه
 ليس له ان يفطر الا من عذر وهو ظاهر الرواية لما روي انه
 عليه الصلاة والسلام قال اذا لم يجدكم في طعام فليصم فان كان
 مفطر فلياكل وان كان مائما فليصل اي فليدع وقال القزطبي ثبت
 هذا عنه عليه الصلاة والسلام ولو كان الفطر جائزا كان الاكل
 الفطر للجاجة الدعوة التي هي السنة وصحة في المحيط **اعلم ان افنا**
الصوم والصلاة بلعذر بعد الشرع فيها فاعلم ان لا يكون له وليس
 بحرام لان الدليل ليس قطعي للدلالة وان لم يرد القضاء واذا عذر
 عذر ايجح المنطوق الفطر اتفاقا **والضيافة عذر على الاظهر**
للضيف والمضيف فيما قبل الزوال لا بعده الا ان يكون في عده
 فطره بعد عتوق الحد الا بيمين للغيرها التاكيد ولو خلف
 شخص بالطلاق ليفطرون فالاعتماد على انه يفطر ولو بعد
 الزوال ولا يخشع لرعاية حق **احموله البشارة بهذه القايمة**
الجليلة قال في التيجيس والنزيد رجل اصب مائما استطوعا فدخل
 على اخ من اخوانه فسلمه ان يفطر لابي اس بان يفطر لقول النبي
 صلى الله عليه وسلم من افطر لخم اخيه يكتب له ثواب يوم القيوم
 ومثي ففني يوم ما يكتب له ثواب يوم القيوم ونقله ايضا
 في الترخايشة والمحيط والمبسوط واذا افطر المنطوع على اي

مطالع على العذر بالطلاق

حاله

حاله كان عليه القضا للخلاف بين اصحابنا في وجوبه ميانة لما
 معني عن البطلان الا اذا شرع استطوعا بالصوم في خمسة ايام
يومي العيدين وايام التشرية فلا يلزم من قضاها بافسادها
في ظاهر الرواية عن ابي حنيفة رحمه الله لان صومها ما مور بنقصه
 ولم يكن اتمامه لانه بنفس الشرع امر تكب المني عنه للاعراض
 عن ضيافة الله فامر بقطعه وعن ابي يوسف ومحمد عليه القضا
 يعني وان وجب الفطر وفيما ذكرنا انما لم يلزم من قضاها في الصلاة
 الذي قطعه بشرعه عند نفي الطلوع كما تقدم والله الموفق
 بحسن الاعظم للدين الاقوم **باب ما يلزم الوفاء به من**
منذ وصوم الصوم والصلاة وغيرهما اذا نذر ان يمسك القربان لزمه
الوفاء بقوله كما وايو فوانذ وهم وقوله صلى الله عليه وسلم من
 من نذر ان يطعم الله فليطعمه ومن نذر ان يعصي الله فلا يعصه
 رواه البخاري والاجماع على وجوب الايفاء به وبه استدلال القليلين
 باقتراضه ونذر من باب ضرب وفي لغة قتل والمنذر ويلزمه
 اذا اجتمع فيه اي المنذر **ثلاثة شروط** احدها ان يكون من
 جنسه **واجب** باصله وان حرم ارتكابه لوصفه كصوم يوم النحر
 والثاني ان يكون مقصودا لذاته لا لغيره كالوضوء والثالث ان
 يكون ليس واجبا قبل نذره بايجاب الله تعالى كالصلوات الخمس
 والوتر وقد زيد شرط رابع ان لا يكون المنذر مباحا لا لقوله
 على صوم ايس اليوم اذا لا يلزمه وكذا الوقال اليوم ايس وكل
 قوله بعد الزوال ثم فرع على ذلك بقوله **فلا يلزم الوضوء** ونذر
 ولا قرأة القرآن لكون الوضوء ليس مقصودا لذاته لانه شرع شرطه
 لغيره كحل الصلاة **والاسجدة الثلاثة** ولا يلزمها بايجاب الشارع

من نذر ان يطعم الله فليطعمه ومن نذر ان يعصي الله فلا يعصه رواه البخاري والاجماع على وجوب الايفاء به وبه استدلال القليلين باقتراضه ونذر من باب ضرب وفي لغة قتل والمنذر ويلزمه اذا اجتمع فيه اي المنذر ثلاثة شروط احدها ان يكون من جنسه واجب باصله وان حرم ارتكابه لوصفه كصوم يوم النحر والثاني ان يكون مقصودا لذاته لا لغيره كالوضوء والثالث ان يكون ليس واجبا قبل نذره بايجاب الله تعالى كالصلوات الخمس والوتر وقد زيد شرط رابع ان لا يكون المنذر مباحا لا لقوله على صوم ايس اليوم اذا لا يلزمه وكذا الوقال اليوم ايس وكل قوله بعد الزوال ثم فرع على ذلك بقوله فلا يلزم الوضوء ونذر ولا قرأة القرآن لكون الوضوء ليس مقصودا لذاته لانه شرع شرطه لغيره كحل الصلاة والاسجدة الثلاثة ولا يلزمها بايجاب الشارع



ولا عبادة المريض اذ ليس من جنسها واجب واجاب العبد معتبر
 بايجاب الله له اذ لا الاتباع الا بالبداع وهذا في ظاهر الرواية
 وفي رواية عن ابي حنيفة قال ان نذر ان يعود مريضا اليوم صح نذر
 وان نذر ان يعود فلانا لا يلزم شي للعبادة المريض فربما قال
 عليه السلام عابد المريض على بخار في الجنة حتى يرجع وعبادة فلان
 بعينه لا يكون معنى القرية فيه مقصودا للنذر بل مراعاة حق فلا
 فلا يصح التزائم بالنذر وفي ظاهر الرواية عبادة المريض وتيسر
 الخائفة وان كان فيه معنى حق الله تعالى لمقصود حق المريض
 والميت والنذر انما يلزم بنذره ما يكون مشروعا لحق الله تعالى
 مقصودا ولا يصح نذر الواجبات لان ايجاب الواجب محال **بنذر ما**
لما بينا ويصح النذر بالعتق يعني الاعتاق لا فتراض التبرير في الكفارات
 نصا والاعتكاف لان من جنسه واجبا وهو القعدة الاخيرة في الصلاة فاصل
 الملك بهذه الصفة له نظير في الشرع والاعتكاف انتظار الصلاة فهو
 كالسكن في الصلاة فلذا يصح نذره والحي ما سأل ان من قرب من مكة يلزمه
 ما سأل المني بصفته مخصوصة له نظير في الشرع ويصح نذر العبد والمرأة
 الاعتكاف والسيد والزوج المنع فيقتضيان بعد العتق والابانة والله
 ليس للولي منع المكاتب وكذا يصح نذر الصلاة غير المبرومة والصوم
 والتصدق طالما والذبح لظهور جنسها مثل الاضحية **فان نذر**
مكلف نذر اي مما يصح نذره وكان **مطلقا** غير مقيد بوجوده في قوله
 لله علي او نذر علي لله صلاة ركعتين او **معلقا بشرط** يد كونه كقوله
 ان رزقني الله غلاما فاعلى اطعام عشرة ساكنين **ووجوب الشرط لزوم الوفاء**
 لما لا يؤاود وينا واما اذا علق النذر بما لا يد كونه كقوله ان كلفت زيد
 فلله علي عتق رقبة ثم كل فانه يتخير بين الوفاء بما نذره من العتق وبين

كفارة

كفارة يمين على الصحيح وهو المعنى لقوله صلى الله عليه وسلم كفارة النذر
 كفارة اليمين وحمل على ما ذكرناه **وهو نذر صوم يومي العيد** **ونذر**
النذر لان النذر عن صومها يحق تصور الصوم منيا ضرورة والنذر لغيره
 لا ينافي المشروعية فصح نذره **في المختار** وفي رواية لا يصح لانه نذر بمصلحة
 قلنا المصلحة لمعني الاعراض عن ضيافة الله تعالى فلا يمنع الصحة من حيث
 ذاته **ولذلك يجب فطرها** امثالا للامر لئلا يصير يصوم بمصلحة من غير
 ضيافة الكرم **ويجب قضاؤها** لصحة النذر باعتبار الاصل **وان ما**
اجزاء الصيام عن النذر **مع الحرمة** الحاصلة بالاعراض عن ضيافة الله
 تعالى **والغيبات** **التي** **الزمان** **وتعيين المكان** **وتعيين اليوم** **وتعيين**
الغيب لان النذر ايجاب الفعل في الزمة من حيث هو قرية لا باعتبار وقوعه
 في زمان ومكان وفي غير تعيينه للتقدير به او التاجيل اليه **في غير صوم**
شهر رجب عن نذر **صوم شعبان** لوجود السبب وهو النذر والقرية
 لغير النفس لا لوقوعه في شهر رجب وفي تعيينه نفع له بتحصيل ثواب
 قد يغتفر بموته او طر ومانع قبل مجي الوقت وان كان بامانة قصد
 التخفيف حتى لو مات قبل مجي ذلك الوقت لا يلزم شي فاعطسناه
 مقصوده **وبجزء صلاة ركعتين** فالكثير اذا صلى المندور **بجزء** مثلا وقد كان
نذرا **اداهما** اي صلاة جامعة او المسجد النبوي والاقصى لان الصحة
 باعتبار القرية لا المكان لان الصلاة تعظم الله تعالى بجميع البدن وفي هذا
 للمعنى الامكنة كلها سواء وان تفاوت الفضل **وبجزء التصدق بدينار**
لم يعينه له **عن درهم عيشة** اي التصدق المندور **وبجزء الصرق**
لزيد الفقيه بنذر اي مع نذره الصرق **لعمرو** لان معنى عبادة
 الصلوة مستدخلة المحتاج او اخراج ما يجري به الشئ عن ملكه
 ابتغا وجه الله وهذا المعنى حاصل بدونه مراعاة زمان ومكان

وتخص خلافا لغيره فانه يقول بالتعيين **تنبيه** قال النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم صلاة في بيت المقدس تعدل الف صلاة فيما سواه من المساجد
سوي المسجد الحرام ومسجدي هذا وصلاة في مسجدي هذا تعدل الف
صلاة في بيت المقدس وصلاة في المسجد الحرام تعدل الف صلاة في
مسجدي هذا **قلت** ولا يختص الفضل بالبقعة التي كانت مسجدا
في زمنه صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة في
مسجدي هذا ولو بعد الى صفا بالف صلاة فيما سواه من المساجد
الا المسجد الحرام قاله الشافعي في اخبار المدينة كذا في ترتيب المقاصد
الحسنة للشيخ ابي محمد بن دوي البزار باسناد صحيح ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدي هذا افضل من الف صلاة فيما سواه
الا المسجد الحرام فانه يزيد عليه مائة الف صلاة **وفي حديث** وشهر
رمضان في مسجدي هذا افضل من الف شهر رمضان فيما سواه الا
المسجد الحرام رواه البيهقي وهذا دليل على ان السنة والجمعة ان البعض
الا مكنة فضيلة على البعض وكذا لان سنة ولما سئل عن صلاة في مسجدي
عن افضل صلاة المرأة فقال في اشد مكان من بيته ظلمة فليحذر
ينبغي ان اذا التزم الصلاة في المسجد الحرام بالندوة فليحذر في اشد
مكان من بيته ظلمة ان يخرج عن موجب نذرهما على ما يقول نذرهما
الله **وان علق الناذر النذر بشرط** كقوله ان قدم زيد فلله على ان
اتصدق بكذا **لا يجزيه عنه ما قبله** **وجود شرطه** لان المعلق
بالشرط عدم قبل وجوده وانما يجوز الاداء بعد وجود السبب
الذي علق النذر به والمان بفضل **باب الاعتكاف**
هو لغة البث والدام على الشيء وهو متعد فمصدره البث ولا
زم فمصدره العكوف فالمتعدي بمعنى الحبس والمنع ومنه قوله تعالى

هذا الحديث يدل على ان الاعتكاف هو الحبس والمنع ومنه قوله تعالى

والهدى

والهدى معكوف ومنه الاعتكاف في المسجد لانه حبس النفس
ومنها واللازم الاقبال على الشيء بطريق المواظبة ومنه قوله تعالى
يعكفون على اصنامهم وشرعا **هو الإقامة بنية** اي بنية الاعتكاف
في مسجد تعام فيه الجماعة بالفعل **للصلوات الخمس** لقول علي بن
علي رضي الله عنه لا اعتكاف الا في مسجد جماعة ولانه انتظار الصلاة
على اكل الوجوه بالجماعة فلا يصح في مسجد لا تعام فيه الجماعة للصلاة
في الاوقات الخمس **على المنحار** وعن ابي يوسف الاعتكاف الوجوب في
لا يجوز في غير مسجد الجماعة والنقل يجوز وهذا في حق الرجال **وللراة**
الاعتكاف في مسجد لغيرها وهو محل عينته المرأة للصلاة فيه فان لم
تجد لها محلا لا يصح لها الاعتكاف فيه وهي ممنوعة عن حضور الصلاة
جدة والركن البث والشرط المسجد المخصوص والنية والصوم في
المنذور والاسلام والعقل لا البلوغ والطهارة عن حيض ونفاس
في المنذور لا بشرط الصوم له ولا بشرط الطهارة من الجنابة
لصحة الصوم معها ولو في المنذور وكسبه التذرية في المنذور والشا ط
الناهي المطلب الثواب في النقل وحكم سقوط الوجوب وبطل الثواب
ان كان واجبا والافاق الثاني ونذكر بحاسنه وامامه فليحذر بقوله
والاعتكاف المطلوب شرعا على ثلاثة اقسام واجبة في المنذور
تجيزا او تعليقا **وسنة** كقائه **موكدة في العشر الاخير من رمضان**
لا اعتكاف في السنة عليه ولم العشر الاخير من رمضان حتى توفاه
الله ثم اعتكف ان واجبه بعده لانه صلى الله عليه وسلم لما اعتكف العشر
الاول وسط امامه جبريل عليه السلام فقال ان الذي نطلبه امامك بقوله
ليلة القدر فاعتكف العشر الاخير وعن هذا ذهب الاكثر الى ان ليلة
القدر في العشر الاخير من رمضان فمنهم من قال في ليلة احدى وعشرين

هذا الحديث يدل على ان الاعتكاف هو الحبس والمنع ومنه قوله تعالى

ومنهم في سبع وعشرين وفي الصحيح التمسوها في العشر الاواخر ،
 والتمسوها في كل وتر ومن اتي حيفة اتي في رمضان ولا يدري اية
 ليلة هي وقد تقدم وقد تأخر وعندنا كذلك الا انها مضمنة لا
 تتقدم ولا تتأخر وفي المشهور عن الامام انما تدور في السنة كما قد
 شاء في ايام الليالي وذكر هذا لزيادة الثواب وقيل في اول ليلة من
 رمضان وقيل تسعة وعشرين **وقال** زيد ابن ثابت ليلة اربع وعشرين
 وقال عمر من ليلة خمس وعشرين واجاب ابو حنيفة عن الادلة
 المتقدمة بكونه في العشر الاواخر بان المراد في ذلك رمضان الذي
 التمس عليه السلام فيه ومن علاماته انما بالجمعة ساكنة للحارة ولا اقامة
 تطلع الشمس مبيجة بلا شعاع كما ناطشت وانما اخفيت ليجتهد في
 طلبه فيقال بذلك لاجل الجهد في العبادة كما اخفي الله جادة السعة
 ليكونوا على وجل من قيامها بعبادة الله سبحانه **اعلم** والقسم الثالث
مستحب فيما سواه اي في اي وقت شاسوي العشر الاخر ولم يكن
 منذ ورا والصوم شرط للصحة الاعتكاف في المندور ولا يندرك الا بالنظر
 لانه من متعلقات اللسان بخلاف النية بحلها القلب فقط وليس شرطاً
 في النقل لقوله صلى الله عليه وسلم ليس على المعتكف صيام الا ان يجعله
 على نفسه ويبنى النقل على المساهلة وروي الحسن انه يلزمه الصوم
 لتقدمه على ايام الصوم كل المندور اقله يوم للصوم ولكن المتمد ان اقله
نقلا مدة بيرة غير محدودة فيحصل بمجرد المكث مع النية ولو كان
 الذي نواه ما شيا اي ما راى غير جالس في المسجد ولو لبلا وهو جالس
 من اراد الدخول والخروج من باب اخر في المسجد حتى لا يجعله
 طريقا فانه لا يجوز **على المفتي** به لانه مشتمع وليس الصوم من شرطه
 وكل جزء من اللبث عبادة مع النية بلا انضمام الى اخر ولذا لم يلزم

التقليد

التقليد فيه بالشروع لانه اية بالخروج **والخروج** منه اي من معتكفه فيمثل المرأة
 المعتكفة بمسجد بها **الالحاجة** شرعية كالحاجة والعبد من يخرج في وقت
 يمكنه ادراكها مع صلاة سنتها قبلها ثم يعود وان اتم اعتكافه في الجامع صح
 وكبره **او حاجة طبيعية كالبول والغائط** وادراكه بخاسة واعتكاف
 من جنابة باحتلام لانه عليه السلام كان لا يخرج من معتكفه الا للحاجة
 الانسان **او حاجة فريضة كانه دام المسجد** واداء شهادة تعينت عليه
واخراج ظالم كرها وتغريق اهل لغوات ما هو المقصود منه وخوف
على نفسه او متاعه من الكابر بن فهد حل مسجد اخره من ساعته
 يريد ان لا يكون خروج وجهه الا لمعتكف في غيره ولا يشغل الا بالذهاب
 الى المسجد الاخر **فان خرج ساعة بلا عذر معتبر فسد الواجب**
 ولا اثم عليه به ويبطل بلا عذر والجنون اذا دام انا ما الا اليوم الاول اذا
 بقي واثم في المسجد ويقضي ما عداه بعد زوال الجنون والاشغال
 وان طال الجنون استحسننا واما قال ان خرج اكثر اليوم فسد والا فلا
وانتهى به اي بالخروج غيره اي غير الواجب وهو النقل اذ ليس له حد
واكل للمعتكف وشربه ونومه معتكفه البيع لما يحتاجه لنفسه او عياله
 لا يكون الا في المسجد لضرورة الاعتكاف حتى لو خرج هذه الاشياء بنفسه
 اعتكافه وفي الظاهرية وقيل يخرج بعد الغروب للاكل والشرب **وكلم**
اعتكاف المبيع لان المسجد محرم عن حقوق العباد فلا يجعله كالمكان
وكبره عتقه ما كان للتجارة لانه منقطع الى الله تعالى فلا يشغل بامور
 الدنيا ولهذا ذكره الحنابلة ونحو ما فيه وكبره لغير المعتكف البيع مطلقا **وكبره**
الصمت ان اعتكفه قرية لانه منهي عنه لانه صوم اهل الكتاب وقد يخرج
 واما اذ لم يعتكفه قرية فيسوكفه حفظ لسانه عن النطق بما لا يفيد فلا يأن
 ولكنه يلزم قراءة القرآن والذكر والحديث والعلم وادراسته وتبني النبي

هذا هو الصحيح
 في الاعتكاف
 في العشر الاواخر
 في رمضان
 في كل وتر
 في العشر الاواخر
 في كل وتر
 في العشر الاواخر
 في كل وتر

هذا هو الصحيح
 في الاعتكاف
 في العشر الاواخر
 في رمضان
 في كل وتر
 في العشر الاواخر
 في كل وتر

هذا هو الصحيح
 في الاعتكاف
 في العشر الاواخر
 في رمضان
 في كل وتر
 في العشر الاواخر
 في كل وتر

هذا هو الصحيح
 في الاعتكاف
 في العشر الاواخر
 في رمضان
 في كل وتر
 في العشر الاواخر
 في كل وتر

هذا هو الصحيح
 في الاعتكاف
 في العشر الاواخر
 في رمضان
 في كل وتر
 في العشر الاواخر
 في كل وتر

هذا هو الصحيح
 في الاعتكاف
 في العشر الاواخر
 في رمضان
 في كل وتر
 في العشر الاواخر
 في كل وتر

على الله عليه وآله وقصص الانبياء عليهم السلام وحكايات الصالحين وكنا
 امور الدين واما الحكم بغير خبر فلا يجوز لغير المتكف والكلام المباح مكره
 باكل الحسنات كما نال النار الحطب اذ جلس في المسجد لذلك **ابدا وحر**
الوطي ود ولغيره لقوله تعالى ولا تباشروهن وانتم عاكفون في المساجد
 فالحق به الأمن والقبلة لان الجماع محظور فيه فيستعدي الى دواعيه كراه
 الاحرام والظهار والاستبراء بخلاف الصوم لان الكف عن الجماع هو التمسك
 فيه بالمحظور بحيث يمنع من اكله ليعتق الركن فلم يستعدي الى دواعيه لان ما ثبت
 بالضرورة يتعلم بقدرها **وبطل الاعتكاف بوطيه وبالاثر والبدوا**
 سواء كان عامدا او ناسيا او مكرها لئلا يؤثر لان له حالة مذكورة كالنقلاء
 والجماع بخلاف الصوم ولو امكن بالتفكر او بالنظر لا يفسد اعتكافه **ولزم**
اليالي ايضا كالمدة الايام **بند** **اعتكاف ايام** لان ذكر الايام
 بالنظر للجمع يدخل فيه ما زاد من اليالي وتدخل الليلة الاولى فيدخل
 المسجد قبل الغروب من اول ليلة ويخرج منه بعد الغروب من اخر ايامه
ولزمه الايام بئذ اليالي متتابعة وان لم يشرط السابغ في ظاهره
 لان مبقى الاعتكاف على السابغ وتاثيره ان ما كان متفرقا في نفسه لا يجب
 الوصل فيه الا بالانقيصص وما كان متصل الاجز لا يجوز تفريقه الا بالانقيصص
ولزمه ليلتان بئذ يومين ويدخل عند الغروب كما ذكرنا لان المتفرق
 في معنى الجمع فيلحق به هذا الصياطا **ومع نيته النهي جمع** خاص بالاعتكاف
 اعتكاف اذ انوي تخصيصه بالايام **دونه اليالي** اذا نذر اعتكافه
 دون شهر لانه نوي حقيقة كلامه فتعمل نيته بقوله نذرت اعتكاف
 عشرين يوما ونوي بياض النهار خاصة منها صحت نيته **وان نذر اعتكافا**
 شهرين او غيرهم **ونوي النهي خاصة او اليالي خاصة لا تعمل نيته**
الا ان يصرح بالاستئذان اتفاقا لان الشهر اسم لمقدري يشمل الايام واليالي

قوله وبطل اوطيه قال واذا قصد الاعتكاف في الزمان
 وجب قصاؤه الا اذا قصد بالزمن خاصة فان كان
 الاعتكاف شرا لغيره يفتقر في ما قبله فقط
 يساوي وان يفرغ من غير الاستئذان لا يفسد
 متابعه ونحوه في هذه المسألة

ولو نذر ان يعتكف ليلة لا يصح الا بالبيت
 كمال الصوم والاعتكاف بدونه واعتكافه
 لمن يبيد ما كان في البيت

وليس باسم

وليس باسم عام كالعشرة على مجموع الاحاد فلا ينطلق على ما دون ذلك
 العدد اصلا كما لا ينطلق المشقة على الخمسة مثلا حقيقة ولا يجازي اما لو قلنا
 شهر اياها دون اليالي لزم كما قال وهو ظاهر واستثنى فقال الا ان
 اليالي لان الاستئذان كالمباقي بعد التثنية كانه قال ثلثين ذراوا لو
 استثنى الايام لا يجب عليه شيء لان الباقي لليالي المجردة ولا يصح فيها
 لما فاته اشرط وهو الصوم هذان من فروع القدر بعناية المولي النصير
والاعتكاف مشروع بالكتاب لما تلونا من قوله تعالى ولا تباشروهن
 وانتم عاكفون في المساجد فالامانة الى المساجد المختصة بالقرب
 وترك الوطى المباح لاجل دليل على انه فدية **والسنة** لما روي
 ابو هريرة وعائشة رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يعتكف في العشر الاواخر من رمضان منذ قدم الى المدينة الى ان توفاه
 الله تعالى وقال الزهري رضي الله عنه عجا من الناس كيف تركوا الاعتكاف
 عتقاد ورسل الله صلى الله عليه وسلم لم كان يفضل الشيء ويتركه وما
 ترك الاعتكاف حتى قبض وأشار الى نبوته بغير بعض المصطل فقال
وهو من اشرف الاعمال اذا كان عن اخلاص لله تعالى لانه منتظر
 للصلاة وهو كالمصل وهي حالة قرب وانقطاع ومحاسن التخصي **ومن**
محاسنه ان فيه تفرغ القلب من امور الدنيا يشغله بالاقبال على
 العبادة بمنزلة **الواو** **وسليم المولى** بتوقيف امرها الى عزم جنبه ولا
 اعتماد على كرمه والوقوف ببابه **وملازم عبادته** والتقرب اليه ليعرف
 من رحمة كما اشار اليه في حديث من تقرب **وملازمه** القرآن في بيته
 سبحانه وتعالى والالتحاق بالملك المنزل اكرامه بزيارته تفضلا ورحمة به
 واحسانا مشروطة للالتحاق اليه **والتحصن بحصنه** فلا يصل اليه عدو
 بكيد وقهره لقوة سلطان الله وقهره وعزيم تايدده ونصرته

التعصية الى

من تقرب الى سيرة تقرب منه ذراعا

مخصوص فزنت على اخر سلم كانت مائة لثياب من نقد ولو تبر
 او خطا او اينة او ماساوي قيمته من عروض تجارة فارغ عن الدين
 وعن حاجة الاصلية تام ولو تقديرا **وشرط وجوب ادائها** لا
 الحول على النصاب الاصيل واما المستفاد في اثبات الحول فيضم الى مجانبه
 ويزكي تمام حول الاصيل سواء استفيد بتجارة او ميراث او غيره
 ولو عمل ذو نصاب لسنتين مع **وشرط صحة ادائها** نية مقاربة لا دابة
 للغير او وكيله او لعزل ما وجب ولو مقارنته بحكمة كالوفاة ببلد
 نية ثم نوي وللمال قائم بيد الفقير ولا يشترط علم الفقير ان زكاة على
 الاصح حتى لو اعطاه شيئا وسماه هبة او قرضا ونوي به الزكاة حتى
 ولو تصدق بجميع ماله ولم ينو الزكاة سقط عنه فرضها **وزكاة الدين**
على اقسام فانه قوي ووسط وضعيف فالقوي وهو يدك القرض
 ومال التجارة اذا قبضه وكان على مقر ولو مفلسا او على جاحد عليه
 بينة زكاه لا مضى ويتلخى وجوب الاداء الى ان يقبض اربعين
 درهما فيفادهم وكذا فيما زاد بحاجته **والتوسط** وهو يدك ليس
 للتجارة كمن ثياب البذلة وعبد الخدمة ودار السكنى لا تجب الزكاة
 فيه مالم يقبض نصابا ويعتبر لما مضى من الحول في صحة الزاوية
والضعيف وهو يدك ليس بماله كالميراث والوصية وبدل الخلع
 والصلح عن دمر العمد والدية وبدك الكتابة والسقاية لا تجب الزكاة
 فيه مالم يقبض نصابا ويجوز عليه الحول بعد القبض وهذا عند
 الامام **واوجبا** عن المقبوض من الديون الثلاثة بحاجته **واذا**
قبض مال الضمان لا تجب زكاة السنين المامنية وهو كابق ومفقود
 ومقصود ليس عليه بينة ومال ساقط في البحر ومفقود في منازة
 اودار عقيمة وقد نسي مكانه وما خوذ مصادرة وموقع عند من لا يعرف

من قبض زكاة او صدقة ففطر الموقر
 لا يأخذ من ماله الا اذا اوصى ففطره من الثلث
 الا بجهة التجارة اقل من الدرهم المنيعة
 من قبض زكاة او صدقة ففطر الموقر
 لا يأخذ من ماله الا اذا اوصى ففطره من الثلث
 الا بجهة التجارة اقل من الدرهم المنيعة
 من قبض زكاة او صدقة ففطر الموقر
 لا يأخذ من ماله الا اذا اوصى ففطره من الثلث
 الا بجهة التجارة اقل من الدرهم المنيعة

ودين لا بينة عليه ولا يجزي عن الزكاة دين ابري عنه فقير بنيه او مخرج
 دفع عرض وكيل وموزون عن زكاة النفلين بالقيمة وان ادي من عين
 النفلين فليعتبر وزنه اذا كانا اعتبارا وجوبا ونظم قيمة العرض الى
 الثمين والذهب الى العنفة قيمة ونقصان النصاب في الحول لا يضرب
 كمل في طريقه فان ملك عرضا بينة التجارة وهو لا يسوي نصابا وليس له
 غيره ثم بلغت قيمته نصابا في الحول لا تجب زكاة ذلك الحول **ونص**
الذهب عشرون مثقالا ونصاب الفضة مائة درهم من الدراهم التي كل غرض
 منها وزن سبعة مثاقيل وما زاد على نصاب وبلغ حركه زكاه بحسابه وما
 غلب على الغرض فكل من النفلين ولا زكاة في المواهر والذلي الا
 ان يملكه بينة التجارة كسائر العروض ولو تم الحول على وكيل او موزون
 فكل سعة او يخص فادي من عينه ربع عشره لجزاءه وان ادي من
 قيمته يعتبر قيمة يوم الوجوب وهو تمام الحول عند الامام وقال
 يوم الاداء المصروف ولا يضمن الزكاة مفروط غير متلف فهلاك المال بعد
 الحول يسقط الوجوب وهلاك البعض حصته ويصرف المالك الى الممنوع
 فان لم يجاوزه فالواجب على حاله ولا تؤخذ الزكاة جبر او لان تركته
 الا ان يوصي بها فتكون من ثلثه ويجزي ابو يوسف الجمله لدفع وجوب
 الزكاة وكذا محمد بن احمد جميعا **المصرف**
 هو الفقير وهو من يملك ما لا يبلغ نصابا ولا قيمة من اي مال كاه ولو
 صحيحا مكسبا والمساكين وهو من لا شيء له والمكاتب والديون الذي
 لا يملك نصابا ولا قيمة فاضلا عن دينه وفي سبيل الله وهو منقطع العزاة
 والمحتاج وابن السبيل وهو من له مال في وطنه وليس معه مال والقامل
 على ما يعطى قدر ما يسلمه واعوانه والمزكي الدفع الى كل الاصناف وله
 الاقتصاص على واحد مع وجوب باقي الاصناف ولا يصح دفعها لغيره وغني

من قبض زكاة او صدقة ففطر الموقر
 لا يأخذ من ماله الا اذا اوصى ففطره من الثلث
 الا بجهة التجارة اقل من الدرهم المنيعة
 من قبض زكاة او صدقة ففطر الموقر
 لا يأخذ من ماله الا اذا اوصى ففطره من الثلث
 الا بجهة التجارة اقل من الدرهم المنيعة
 من قبض زكاة او صدقة ففطر الموقر
 لا يأخذ من ماله الا اذا اوصى ففطره من الثلث
 الا بجهة التجارة اقل من الدرهم المنيعة

المجلد الاول من ايام الفجر من جنة شريف
الشيخ محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله

ووقت الوجوب عند طلوع فجر يوم الفطر فمن مات او افقر قبله
او اسلم او اعتنى او ولد بعد لا تنجز ويستحب اخراجه قبل الخروج
الى المصلى **وقد** لو قدم او اخر والتخير مكره ويذوق كل شخص
فطرة لغير واحد واختلف في جواز تقريظ فطرة واحد على اكثر
من فقير ويحرم رفع ما على جماعة لو اجد على الصبح والشرع الموفق
للتصواب **كتاب الحج** هو زيارة بضع مخصوصة بفعل
مخصوص في اشهره وهي شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة فمن
مرة على الغيرة في الاصح **وشروط فرضيته** ثمانية على الاصح الاول
والقتل والبلوغ والحرية والوقت والقعدة على الزاد ولو علة
بنفقة وسط والقعدة على رحلة مختصة به او على شوقه بالملك
او الاجارة لا الاباحة والاعارة لغير اهل مكة ومن علم اذا سكنهم المني
بالعمر والقوة بلا شقة والافلايد من الرابطة بطلانك القعدة فاضلة
عن نفقته ونفقة عياله الى حين عوده وعما لا بد من المنزل واثانده
والان المجترفين وقضا الدين ويشترط العلم بفرضية الحج لمن اسلم بدار
الحرب او الكون بدار الاسلام **وشروط وجوب الاداء** خمسة على الاصح صحة
البدن وزوال المانع الحسي على الذهاب الى الواطن الطريق وعدم قيام
عقبة وخروج محرم ولو من رضاء او مضاهة مسلم ما مونه عاقل بالغ
وزوج لاسرافه في سفر والعبرة بظنية السلامة **باب** وجوب الحج على العتق به
ويصح اداء فرض الحج **باب** في اشياء الحرام والاسلام وهما شركان ثم
لا بيان بركنيه وهما الوقوف بمحبا يعرفان لحظة من زوال يوم التاسع
الحج يوم النحر بشرط عدم الجائع قبله محبا والركن الثاني هو اكثر طواف
لافاضة في وقته وهو ما بعد طلوع فجر النحر **وابحاث** في اشياء الحرام
من الميقات ومن الوقوف بعرفات الى الغروب والوقوف بالمراد لغة فيما بعد

ووقت

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the previous page, written on aged paper.

و لا يحسن وصف الارض و غلبة الوصف الذي هو
الفضل و غلبة الوصف الذي هو

با
 او
 فار
 التف
 الل
 خ
 عمل
 على
 وك
 ية
 دفع
 التف

في الاصل كتاب كبري خاتمة

Handwritten text in a script, possibly Indic, with a red line and a red mark.

[illegible]

This image shows a close-up of a page from an Arabic manuscript. The text is written in a dense, cursive script, likely Maghrebi or similar, using black ink on aged, slightly discolored paper. The handwriting is fluid and compact. A prominent red line or margin is visible at the bottom of the page, possibly indicating a section break or a decorative element. The overall appearance is that of an old, well-used document.

قال في السهارة والاسرار
عندها وان كان في السهارة
بالحضرة في السهارة
في السهارة

قوله **السلام** ليس بشرط للمقال في ان
وغيره وعبارته هي ان كان
فاسمها ان يحى يابست منه
حر ان كان او بعد ان
قال

[Faint handwritten Arabic script at the bottom of the page]



في يوم النحر وقبل طلوع الشمس وركب الجمار وذبح القارن والمنتمتع
 والعلق وتخصيصه بالحر وقيام النحر وتقديم الذي على الحلق ونحر
 القارن والمنتمتع بينهما وابتاع طواف الزيارة في أيام النحر والسوي
 بين الصفا والمروة في أشهر الحج وحصوله بعد طواف معتمدة والمشى
 فيمنع للعزلة وبداء السوي من الصفا وطواف الوقوف وبداء كل طواف
 بالبيت من الحجر الاسود والقيام فيه والمشى فيه لمن لا عزلة والطا
 من الحديثين وسائر العورة وقل لا شواط بعد فعل الاكثر من طواف
 الزيارة وترك المحظورات ليس الرجل المخطئ وسر اسره وجهه وتر
 المرأة وجهها والرفق والنسوق والجدال وقتل الصيد والاشارة اليه
 والدلالة عليه **وسنن الحج** منها الغسل ولو لحايض ونساء او الوضوء
 اذا اراد الاحرام وليس ازاره اجد يد بين ابضين والخطيب
 وصلاة ركعتين والاكثار من التلبية بعد الاحرام رافعا بصوته
 متى صلى او علم شفا او هبط واديا او في ركبا والاحجار وتكرير
 كلما اخذ في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وسواك الجنة وصحة
 الابراء والاستعاذة من النار والعنل لدخول مكة ودخولها من
 باب المعلاة زار او التكبير والتليل تلقا البيت الشريف والمعاباة
 عند رويته وهي تحجاب وطواف القدوم ولو في غير أشهر الحج والا
 منطباع فيه والركل ان سوي بعده في أشهر الحج والهرولة فيما بين الميادين
 الاخضرين للرجال والمشى على صينته في باقي السبي والاكثار من الطواف
 وهو افضل من صلاة النفل للافاق والخطبة بعد صلاة الظهر يوم
 الجمعة وهي خطبة واحدة بالجلوس بعد المناسك في الحرم والخروج بعد
 طلوع الشمس يوم التروية من مكة لمنى والمبيت بأثم الخروج منها بعد
 طلوع الشمس يوم عرفة الى عرفات فيخطب الامام بعد الزوال قبل

في يوم النحر وقبل طلوع الشمس وركب الجمار وذبح القارن والمنتمتع والعلق وتخصيصه بالحر وقيام النحر وتقديم الذي على الحلق ونحر القارن والمنتمتع بينهما وابتاع طواف الزيارة في أيام النحر والسوي بين الصفا والمروة في أشهر الحج وحصوله بعد طواف معتمدة والمشى فيمنع للعزلة وبداء السوي من الصفا وطواف الوقوف وبداء كل طواف بالبيت من الحجر الاسود والقيام فيه والمشى فيه لمن لا عزلة والطا من الحديثين وسائر العورة وقل لا شواط بعد فعل الاكثر من طواف الزيارة وترك المحظورات ليس الرجل المخطئ وسر اسره وجهه وتر المرأة وجهها والرفق والنسوق والجدال وقتل الصيد والاشارة اليه والدلالة عليه وسنن الحج منها الغسل ولو لحايض ونساء او الوضوء اذا اراد الاحرام وليس ازاره اجد يد بين ابضين والخطيب وصلاة ركعتين والاكثار من التلبية بعد الاحرام رافعا بصوته متى صلى او علم شفا او هبط واديا او في ركبا والاحجار وتكرير كلما اخذ في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وسواك الجنة وصحة الابراء والاستعاذة من النار والعنل لدخول مكة ودخولها من باب المعلاة زار او التكبير والتليل تلقا البيت الشريف والمعاباة عند رويته وهي تحجاب وطواف القدوم ولو في غير أشهر الحج والا منطباع فيه والركل ان سوي بعده في أشهر الحج والهرولة فيما بين الميادين الاخضرين للرجال والمشى على صينته في باقي السبي والاكثار من الطواف وهو افضل من صلاة النفل للافاق والخطبة بعد صلاة الظهر يوم الجمعة وهي خطبة واحدة بالجلوس بعد المناسك في الحرم والخروج بعد طلوع الشمس يوم التروية من مكة لمنى والمبيت بأثم الخروج منها بعد طلوع الشمس يوم عرفة الى عرفات فيخطب الامام بعد الزوال قبل

صلاة الظهر

الاعظم

علاء الظاهر والعصر مجموعة جمع تقدم مع الظاهر خطبتين يجلس بينهما
 والاجتهاد في التضرع والخشوع والركا بالدمع والدعاء للنفس والوالد
 والنحوان المؤمنين بما شئت من امر الدارين في الجنتين والدفع بالسكينة
 والوقار بعد الغروب من عرفات والنزول بمنى دلفعة مرتفعاً
 عن بطن الوادي بقرب جبل قزح والمبيت باليلة النحر والمبيت
 بمبنى ايام منى بجميع امتعته وكرة تقدم ثم تعلق الى مكة اذ ذاك
 ويجعل منى عن يمينه ومكة عن يساره حالة الوقوف لرمي الجمار
 وكونه راكباً حالة رمي جمرة العقبة في كل الايام وما شئت في الجمرة الاولى
 التي الى المشجج والوسطى والقيام في بطن الوادي بحالة الرمي
 وكون الرمي في اليوم الاول فيما بين طلوع الشمس وزوالها وفيما
 بين الزوال وغروب الشمس في باقي الايام وكرة الرمي في اليوم الاول
 والرابع فيما بين طلوع النحر والشمس وكرة في الليالي الثلاث وصح لان
 الليالي كلها تابعة لما بعدها من الايام الا الليلة التي تلي عرفه حتى
 في الوقوف بعرفات وهي ليلة العيد وليالي الرمي الثلاث فانها
 تابعة لما قبلها وللباح من اوقات الرمي ما بعد الزوال الى غروب
 الشمس من اليوم الاول وبهذا علمت اوقات الرمي كل جواز او كره
 واستجابا **ومن السنة** هدي المفرد بالحج والاكل منه ومن هدي
 التطوع والمنقعة والقران فقط **ومن السنة** الخطبة يوم النحر مثل
 الاولى يعلم فيها بقية المناسك وهي بالثمة خطب الحج وتعمل النفا اذا
 اراده من منى قبل غروب الشمس من اليوم الثاني عشر وان اقام
 بها حين غربت الشمس من اليوم الثاني عشر فلا شيء عليه وقد
 اساء ان اقام بمبنى الى طلوع فجر اليوم الرابع لزمه رمية **ومن السنة**
 النزول بالمحصب ساعة بعد ارحاله من منى وشرب ما زاد من ماء

في يوم النحر وقبل طلوع الشمس وركب الجمار وذبح القارن والمنتمتع والعلق وتخصيصه بالحر وقيام النحر وتقديم الذي على الحلق ونحر القارن والمنتمتع بينهما وابتاع طواف الزيارة في أيام النحر والسوي بين الصفا والمروة في أشهر الحج وحصوله بعد طواف معتمدة والمشى فيمنع للعزلة وبداء السوي من الصفا وطواف الوقوف وبداء كل طواف بالبيت من الحجر الاسود والقيام فيه والمشى فيه لمن لا عزلة والطا من الحديثين وسائر العورة وقل لا شواط بعد فعل الاكثر من طواف الزيارة وترك المحظورات ليس الرجل المخطئ وسر اسره وجهه وتر المرأة وجهها والرفق والنسوق والجدال وقتل الصيد والاشارة اليه والدلالة عليه وسنن الحج منها الغسل ولو لحايض ونساء او الوضوء اذا اراد الاحرام وليس ازاره اجد يد بين ابضين والخطيب وصلاة ركعتين والاكثار من التلبية بعد الاحرام رافعا بصوته متى صلى او علم شفا او هبط واديا او في ركبا والاحجار وتكرير كلما اخذ في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وسواك الجنة وصحة الابراء والاستعاذة من النار والعنل لدخول مكة ودخولها من باب المعلاة زار او التكبير والتليل تلقا البيت الشريف والمعاباة عند رويته وهي تحجاب وطواف القدوم ولو في غير أشهر الحج والا منطباع فيه والركل ان سوي بعده في أشهر الحج والهرولة فيما بين الميادين الاخضرين للرجال والمشى على صينته في باقي السبي والاكثار من الطواف وهو افضل من صلاة النفل للافاق والخطبة بعد صلاة الظهر يوم الجمعة وهي خطبة واحدة بالجلوس بعد المناسك في الحرم والخروج بعد طلوع الشمس يوم التروية من مكة لمنى والمبيت بأثم الخروج منها بعد طلوع الشمس يوم عرفة الى عرفات فيخطب الامام بعد الزوال قبل

في يوم النحر وقبل طلوع الشمس وركب الجمار وذبح القارن والمنتمتع والعلق وتخصيصه بالحر وقيام النحر وتقديم الذي على الحلق ونحر القارن والمنتمتع بينهما وابتاع طواف الزيارة في أيام النحر والسوي بين الصفا والمروة في أشهر الحج وحصوله بعد طواف معتمدة والمشى فيمنع للعزلة وبداء السوي من الصفا وطواف الوقوف وبداء كل طواف بالبيت من الحجر الاسود والقيام فيه والمشى فيه لمن لا عزلة والطا من الحديثين وسائر العورة وقل لا شواط بعد فعل الاكثر من طواف الزيارة وترك المحظورات ليس الرجل المخطئ وسر اسره وجهه وتر المرأة وجهها والرفق والنسوق والجدال وقتل الصيد والاشارة اليه والدلالة عليه وسنن الحج منها الغسل ولو لحايض ونساء او الوضوء اذا اراد الاحرام وليس ازاره اجد يد بين ابضين والخطيب وصلاة ركعتين والاكثار من التلبية بعد الاحرام رافعا بصوته متى صلى او علم شفا او هبط واديا او في ركبا والاحجار وتكرير كلما اخذ في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وسواك الجنة وصحة الابراء والاستعاذة من النار والعنل لدخول مكة ودخولها من باب المعلاة زار او التكبير والتليل تلقا البيت الشريف والمعاباة عند رويته وهي تحجاب وطواف القدوم ولو في غير أشهر الحج والا منطباع فيه والركل ان سوي بعده في أشهر الحج والهرولة فيما بين الميادين الاخضرين للرجال والمشى على صينته في باقي السبي والاكثار من الطواف وهو افضل من صلاة النفل للافاق والخطبة بعد صلاة الظهر يوم الجمعة وهي خطبة واحدة بالجلوس بعد المناسك في الحرم والخروج بعد طلوع الشمس يوم التروية من مكة لمنى والمبيت بأثم الخروج منها بعد طلوع الشمس يوم عرفة الى عرفات فيخطب الامام بعد الزوال قبل



في كتابه...

والنضج منه واستقبال البيت والنظر اليه قائما والصمت منه على راسه
وساير جسده وهو لا يشرب له من امور الدنيا والاخر **ومن السنة** التزام
الملتزم وهو ان يضع صدره ووجهه عليه والتبث بالاشارة ساعة
واعياها الحب وقيل عتبت البيت ودخوله بالادب والتعظيم **ثم** لم
يقو عليه الا اعظم القربات وهي زيارة النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه
فينوبه عنده وجده من مكة من باب شبكية من الثنية السفلى وتذ
للزيارة فضلا على حادثة ان شاء الله تعالى **فصل في كيفية ترتيب**
افعال الحج اذا اراد الدخول في الحج لحرم من المعانة كرايح فيغتسل او
يتوضا والغسل واجب وهو للتنظيف فتغتسل المرأة للحائض والنفسا
اذا لم يضرها **ويستحب** كمال النظافة بقص الظفر والشارب ونفث الا
وحلق العانة وجامع الازل والدم ولو مطيبا ويلبس الرجل اذا را
وردا جبدين او عسليين والجد يد الابيض افضل ولا يزره ولا
يعفده ولا يخلله فان فعل كره ولا شيء عليه وتطيب وصال ركعتين وقيل
اللام ان اراد الحج فيسهر لي وقيل مني وثبت في صلاتك فتوي بالحج
وهي ليك اللهم ليك ليك لا شريك لك ليك ان الحس والنعمة لك
والفك لا شريك لك ولا ينقص من هذه الاقفاظ شيئا وزد فيها ليك
وسعديك والخير كله بيدك ليك والرغبة اليك والزياة سنة فاذا
لبيت ناويا فقد احرمت **فاتق الرقت** وهو الحج وقيل ذكره بحضرة
انسا والكلام القاض والقنوق والمعاصي في الجد لا مع الرقتا ه
والخدم وقيل صيد البر والاشارة اليه والدلالة عليه ويلبس الخط
والعمامة والخنق وتغيطية الرأس والوجه ومس الطيب وحلق الرأس
والشعر ويجوز الاغتسال والاستطالة بالحجامة والمحل وغيرها
الحجامة في الوسط والثر النبوية هي صليت او علون شرقا او غربا

في كتابه...

في كتابه...

في كتابه...

في كتابه...

في كتابه...

واديا

في كتابه...

واديا او لغيت ركبوا بالاحجار رافعا صوتك بلا جهر مض **واذا** ولت
الي مكة **يستحب** ان تغتسل وتدخلها من باب المعلى لتكون عتيلا
في دخولك باجر البيت الشريف تعظما **ويستحب** ان يكون مليا في
حتى ياتي باب السلام فدخل المسجد الحرام منه متواضعا خاشعا
ملييا بالجلالة المكان مكبرا لله ملاصليا على النبي صلى الله عليه وسلم عليه
ولم تلتظبا بالزحام رايا بما احب فانه يستجاب عند رؤية البيت
المكرم **ثم** استقبل الى المسجد مكبرا لله ملاصليا على النبي صلى الله عليه وسلم عليه
القلاة ومنعها على الحج وقيل بلا صوت فان عجز عن ذلك الابايد
تركه ومس الحجر بشي وقيل او اشار اليه من بعيد مكبرا لله ملاصليا
مصليا على النبي صلى الله عليه وسلم **ثم** اخذ من يمينك مما يلي الباب
مضطجعا وهو ان تحل الرد تحت الابط الايمن وباقطه على
الاسرى سبعة اسواط داعيا فيه بما سئت وقت ولا تحطم وان ارى
ان تسام بين الضوا والمروة عقب الطواف فارمل في الثلاثة الا
شواط الاول وهو المشي بسرعة مع هذا الكثيرون كالبازر يستحب
بين الصئين فان زحم الناس وقت فاذا وجد فرجة رمل لانه لا بد
منه فيقف حتى يقية على الوجه المسنون بخلاف استلام الحجر الاسود
لان له بدلا هو استقباله ويستلم الحجر كله امر به ويختم الطواف به وقيل
في سائر ارجام عليه السلام او حيث تيسر من المسجد ثم عاد فاستلم
الحجر وهما طواف القدوم وهو سنة لا فاية **ثم** يخرج الى الصفا
فيصعد ويقوم على احتي يري البيت فيستقبله مكبرا لله ملاصليا
مصليا داعيا ويرفع يديه مبسوطتين **ثم** يهبط نحو المروة على
هيفته فاذا وصل بطن الوادي سعى بين الميادين الاخضرين سعيًا
خشيا فاذا تجاوز بطن الوادي مشى على هيفته حتى ياتي المروة

في كتابه...

في كتابه...

في كتابه...

في كتابه...

في كتابه...

هذا هو البيت الذي فيه
الذي فيه البيت الذي فيه
الذي فيه البيت الذي فيه
الذي فيه البيت الذي فيه

فينصعد عليها فيفعل كما فعل على الصفا فيقبل البيت بغيره لا ملبيا
مصليا داعيا باسطا يديه نحو السماء **وهذا** شوط ثم يعود قاصدا
الصفا فاذا وصل الى الميلين الاخضرين سعى ثم سعى على هيفته حتى
باتى الصفا فيصعد عليها ويفعل كما فعل اولاهن شوط ثان فيطو
سبعة اشواط يبتدي بالصفا ويختم بالمروة ويسعى في بطن الوادي
في كل شوط منها ثم **يقوم** بمكة ثم ما يطوف بالبيت كما ابدله وهو
افضل من الصلاة فظلا للافاق فاذا اقبل الفجر بمكة ثامن الحجج تاهب
للخروج الى بني فخرج منها بعد طلوع الشمس **ويستحب** ان يصل الظهر
بني ولا يترك التلبية في لغو الكلام الا في الطواف ويمكث بمكة الى
ان يصل الفجر باطلس وينزل بقرب مسجد الخيف ثم بعد طلوع
الشمس يذهب الى عرفات فيقيم بها فاذا زالت الشمس ياتي مسجد
نمرة فيصلي مع الامام الاعظم او نائبه الظهر والعصر بعد ما خطب
خطبتين يجلس بينهما ويصلي الغرضين باذان واقامتين ولا
يجتمع بينهما الا بشرطين الاحرام والامام الاعظم ولا ينصلي بين
الصلاةين بناقلة وان لم يدرك الامام الاعظم صلا كل واحد في
المقام فاذا اقبل مع الامام يتوجه الى الموقف وعرفات كلها موقف
الابطن عرفة ويفتسل بعد الزوال في عرفات للوقوف ويقف بقرب
جبل الرحمة مستقبلا مكبرا لله لا ملبيا داعيا ما يديه كالمنظم وي
يجتهد في الدعاء لنفسه والديه واخوانه ويجتهد على ان يخرج
من عينيه قطرات من الدمع فانه دليل القبول والنجح في الدعاء مع
قوة رجاء الاجابة ولا يقصر في هذا اليوم اذ لا يمكنه تذكركه سلافا
كان من الافاق والوقوف على الرحلة افضل والقيام على الارض
افضل من القاعد فاذا غربت الشمس افاض الامام والناس معه

هذا البيت الذي فيه
الذي فيه البيت الذي فيه
الذي فيه البيت الذي فيه
الذي فيه البيت الذي فيه
هذا البيت الذي فيه
الذي فيه البيت الذي فيه
الذي فيه البيت الذي فيه
الذي فيه البيت الذي فيه

على هيفته

على هيفته واذا وجد فرجة يسرع من غير ان يؤذي احدا ويختر
عما يفعله الجبل من الاستداده في السير والازدحام والايذافان
حرما حتى ياتي من دلفته فينزل بقرب جبل قزح ويرفع عن بطن
الوادي توسعة للاربع ويصلي بالمغرب والعشا باذان واحد
واقامة واحدة ولو تطوع بينهما او تشاغل اعادة الاقامة ولم تجز
المغرب في طريق المزدلفة وعليه اعادة ما لم يطالع الفجر **ويستحب**
المبيت بالمزدلفة فاذا طلع الفجر صلى الامام بالناس الفجر فجلس ثم
يقف والناس معه والمزدلفة كلها موقف الابطن **ويستحب** ان يقف
مجتهدا في دعائه ويدعو الله ان يتم مراده وسوله في هذا الموقف
كما اتمه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فاذا اسفر جدا افاض الامام
والناس قبل طلوع الشمس فياتي الى منى وينزل بها ثم ياتي بحجرة
العقبة ومن بها من بطن الوادي يتبع خصيان مثل حصي الخرق
ويستحب اخذ الحجار من المزدلفة او من الطريق ويكبر من الزكوة
عند الحجرة ويكبر الذي من اعلى العقبة لا يذاه الناس ويكتمها
التقاطا ولا يكسر حجر الحجار ويفسرها ليتبين طهارتها فاذا اقام بها
قربة ولو رمي بخمسة اجزاء وكبر ويقطع التلبية مع اول حصة ترمى
وكيفية الرمي ان ياخذ الحصة بطرفي ايمانه وسبابة في الاصح
لانه ايسر الكراهة لليطان والمنون الرمي باليد اليمنى ويضع
الحصاة على ظهر ايمانه ويستعين بالمسحة ويكون بين الرامي ومو
السقوط خمسة اذرع ولو وقعت على ظهر رجل او رجل او ثبنت اعادة
وان سقطت على سائر ذلك اجزاء وكبر بكل حصة **ثم يذبح** المزد
بلح ان اجبه ثم يحلق او يقصر والحلق افضل ويكفي فيه ربع الرأس
والنقصير ان ياخذ من رؤوس شعر مقدار الاغصان ويحلق كل شيء

هذا البيت الذي فيه
الذي فيه البيت الذي فيه
الذي فيه البيت الذي فيه
الذي فيه البيت الذي فيه
هذا البيت الذي فيه
الذي فيه البيت الذي فيه
الذي فيه البيت الذي فيه
الذي فيه البيت الذي فيه

هذا هو البيت الذي فيه صلى الله عليه وسلم
في يوم الجمعة من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠
هـ الموافق لـ ١٨٨٠ م

الا نسائكم يا بني مكة من يوم ذلك او من الغد او بعده فيطوف بالبيت
طواف الزيارة سبعة اشواط وحلت لك النساء افضل هذه الايام اولها
وان اخده عن الزم شاة لتأخير الواجب ثم يعود الي مني فيقيم بها فاذا
زالت الشمس من اليوم الثاني من ايام التشرى الحرام الثلاث يبداء
بالجزة التي تلي مسجد الخيف فيرمي بها سبع حصيات ما شاء يكر بكل حصاة
ثم يقف عندها داعيا بما احب حامدا لله تعالى مصليا على النبي صلى الله
عليه وسلم ويرفع يديه في الدعاء ويستغفر لوالديه واخوانه المؤمنين
ثم يرمي الثانية التي تلي مثل ذلك ويقف عندها داعيا ثم يرمي حجر
العقبة راكبا ولا يقف عندها فاذا كان اليوم الثالث من ايام الحج
رمي الجمار الثلاث بعد الزوال كذلك او اذا اراد ان يتجمل تنزل الى مكة
قبل غروب الشمس وان اقام الى الغروب كره وليس عليه شيء وان طلع الفجر
وهو بمكة في الرابع لزمه الرمي وخارج قبل الزوال والا فضل بعده
وكرة قبل طلوع الشمس وكل رمي بعده رمي ترميه ما شاء التذعوا
بعده والاراكبا التذهب عقبه بلاد عاكمة البيت بغير من ليالي الرمي
ثم اذا رحل الى مكة نزل بالمحصب ساعة ثم يدخل مكة ويطوف به
بالبيت سبعة اشواط بلا رمل وهي ان قدمه ما وهذا طواف الوا
ويسمي ايضا طواف الصدر وهذا واجب على اهل مكة ومن افا
رما ويصلى بعده ركعتين ثم ياتي زمزم فيشرب من ما يشاء ويستخرج
الماء من نفسه ان قدر ويستقبل البيت ويتصلع منه ويتنفس فيه
مرارا ويرفع بصره كل مرة ينظر الى البيت ويصيح على جسده ان ينش
والا يصيح به وجهه ورأسه وينوي بشربه ما شاء **وكان** ابن عباس
رضي الله عنهما اذا شرب يقول اللهم اني اسالك علما نافعاً وزكوا
واسما وثقفا من كل **داو قال** النبي صلى الله عليه وسلم لم يأت من الماشي

هذا البيت الذي فيه صلى الله عليه وسلم
في يوم الجمعة من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠
هـ الموافق لـ ١٨٨٠ م

في يوم الجمعة من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠
هـ الموافق لـ ١٨٨٠ م

المحصب بضم الميم وفيه المهيئين وليست
المقبرة منسكاً ينبغي شغلها

في يوم الجمعة من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠
هـ الموافق لـ ١٨٨٠ م

ويستحب

هذا البيت الذي فيه صلى الله عليه وسلم
في يوم الجمعة من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠
هـ الموافق لـ ١٨٨٠ م

ويستحب بعد شرب الماء في باب الكعبة ويستقبل القبلة ثم ياتي الى الملتزم
وهي ما بين الحجر الاسود والباب فيضع صدره ووجهه عليه ويستحب
باستار الكعبة ساعة يتضرع الى الله تعالى بالدعاء بما احب من امور
الدارين ويقول اللهم ان هذا بيتك الذي جعلته مباركا وهدى
للعالمين اللهم كما هديتني له فتقبل مني ولا تجعل هذا اخر العهد من
بيتك وارزقني العود اليه حتى تنهي عني برحمتك يا ارحم الراحمين
والملتزم من الاماكن التي يستجاب فيها الدعاء بمكة المشرفة وهي
خمسة عشر موضعا فاعلمها الحال بن الهمام عن رسالة الحسن البصري
رحمه الله يقول في الطواف وعند الملتزم وحتي الميزاب وفي
البيت وعند من روي خات المقام وعلى القضاة والمروة وفي البقي
وفي عرفات وفي منى وعند الجمرات انتهى والجمرات ترمي في اربعة ايام
يوم النحر وثلاثة بعده كما تقدم وذكرنا استجابة ايضا عند روية البيت
الكر **ويستحب** دخول البيت الشريف المبارك اذ لم يؤذ احد او ينبغي
ان يقصد مصلى النبي صلى الله عليه وسلم فيه وهو قبل وجهه وقد جعل
الباب قبل ظهر محض يكون بينه وبين الجدار الذي قبل وجهه قريب
ثلاثة اذرع ثم يصل فاذا صلى الى الجدار ليضع خده عليه ويستغفر الله
ويحمد ثم ياتي الاركان فيحمد ويهلل ويسبح ويكبر ويسأل الله تعالى
ما شاء من الادب ما استطاع بظاهره وباطنه وليست بالملاطحة
لخضر الذي بين العمودين مصلى النبي صلى الله عليه وسلم وما تقول العامة
من ان المروة الوثقى وهو موضع عال في جدار البيت بدعة باطلة
لا اصل لها والسرار الذي في وسط البيت يسمونه سره الدنيا يكسب منه
عونه وسرته ويضعها عليه فكل من لا عقل له فضلا عن علم قال الحال
واذا اراد العود الى اهله ينبغي ان ينصرف بعد طواف الواو وهو

مطالع الاجابة

او حجة او احد بطيئة او عاتية او رقبته او فقه اظفار يديه ورجليه بجلد
او يدا او رجلا او ترك واجبا ما لم يقتل به في لحدسار به حكومة
والتي توجب الصدقة بنصف صاع من بر او قيمة هي بالوطيب اقل
من عضو او ليس بخطا او عطى راسه اقل من يوم او حلق اقل من ربع
راسه او قصر ظفر او كذا الكلف بنصف صاع الا ان يبلغ المجموع دما فينقص
ما شاء من خمسة متفرقة او طاف للعدو او للصدر رمت ثا ووجب شاة
لو طاف جنباً او ترك شوطاً من طواف الصدر وكذا الكل شوطاً من اقله او
حصاة من احدي الجار وكذا الكل حصاة فيما لم يبلغ رمي يوم الا ان
يباغ دما فينقص ما شاء او حاق راس غيره او قص اظفاره وان نظيب
او ليس او حلق بعد رخص بين النج او التصديق بثلاثة اصوي على
ثلاثة ساكنين او صيام ثلاثة ايام **والتي توجب اقل من نصف صاع** فري
ما لو قتل قملة او جرادة فيصيد **بما شاء والتي توجب القيمة** فهي ما لو
قتل صيداً فيقتل عدلاً ان في مقتله او قرب منه فان باغت هدياً او لم يجاز
ان شاة اشتراه وذبحه او اشترى طعاماً او تصدق به لكل فقير نصف صاع
او صام عن طعام كل مسكين يوماً وان فضل اقل من نصف صاع تصدق
او صام يوماً ووجب قيمة ما نقص بنصف ريشة الذي لا يطير به وشعر
وقطع عضو لا ينعده الامتاع ووجب القيمة بقطع بعض قوائم وبنف
ريشه وكسر بفضه والكاوز عن شاة بقتل السبع وان صال لاشي بقتله
ولا يجزي القوم بقتل الحلال صيد الحرم ولا يقطع خشيش الحرم و
شجره الثابت بنفسه وليس مما ينبت الناس بل القيمة وحرم رمي شجره
الحرم وقطعه الا الاخر والجماء **فصل** ولا شيء بقتل غراب في حلة
وعقرب وفارة وحية وكل عتور وبعوض ومخل وبرعون وقراد
وسلحان وما ليس بصيد **فصل الهدي** ادناه شاة وهو

منه ما شاء من خمسة متفرقة او طاف للعدو او للصدر رمت ثا ووجب شاة لو طاف جنباً او ترك شوطاً من طواف الصدر وكذا الكل شوطاً من اقله او حصاة من احدي الجار وكذا الكل حصاة فيما لم يبلغ رمي يوم الا ان يباغ دما فينقص ما شاء او حاق راس غيره او قص اظفاره وان نظيب او ليس او حلق بعد رخص بين النج او التصديق بثلاثة اصوي على ثلاثة ساكنين او صيام ثلاثة ايام والتي توجب اقل من نصف صاع فري ما لو قتل قملة او جرادة فيصيد بما شاء والتي توجب القيمة فهي ما لو قتل صيداً فيقتل عدلاً ان في مقتله او قرب منه فان باغت هدياً او لم يجاز ان شاة اشتراه وذبحه او اشترى طعاماً او تصدق به لكل فقير نصف صاع او صام عن طعام كل مسكين يوماً وان فضل اقل من نصف صاع تصدق او صام يوماً ووجب قيمة ما نقص بنصف ريشة الذي لا يطير به وشعر وقطع عضو لا ينعده الامتاع ووجب القيمة بقطع بعض قوائم وبنف ريشه وكسر بفضه والكاوز عن شاة بقتل السبع وان صال لاشي بقتله ولا يجزي القوم بقتل الحلال صيد الحرم ولا يقطع خشيش الحرم وشجره الثابت بنفسه وليس مما ينبت الناس بل القيمة وحرم رمي شجره الحرم وقطعه الا الاخر والجماء فصل ولا شيء بقتل غراب في حلة وعقرب وفارة وحية وكل عتور وبعوض ومخل وبرعون وقراد وسلحان وما ليس بصيد فصل الهدي ادناه شاة وهو

البر والبر

منه ما شاء من خمسة متفرقة او طاف للعدو او للصدر رمت ثا ووجب شاة لو طاف جنباً او ترك شوطاً من طواف الصدر وكذا الكل شوطاً من اقله او حصاة من احدي الجار وكذا الكل حصاة فيما لم يبلغ رمي يوم الا ان يباغ دما فينقص ما شاء او حاق راس غيره او قص اظفاره وان نظيب او ليس او حلق بعد رخص بين النج او التصديق بثلاثة اصوي على ثلاثة ساكنين او صيام ثلاثة ايام والتي توجب اقل من نصف صاع فري ما لو قتل قملة او جرادة فيصيد بما شاء والتي توجب القيمة فهي ما لو قتل صيداً فيقتل عدلاً ان في مقتله او قرب منه فان باغت هدياً او لم يجاز ان شاة اشتراه وذبحه او اشترى طعاماً او تصدق به لكل فقير نصف صاع او صام عن طعام كل مسكين يوماً وان فضل اقل من نصف صاع تصدق او صام يوماً ووجب قيمة ما نقص بنصف ريشة الذي لا يطير به وشعر وقطع عضو لا ينعده الامتاع ووجب القيمة بقطع بعض قوائم وبنف ريشه وكسر بفضه والكاوز عن شاة بقتل السبع وان صال لاشي بقتله ولا يجزي القوم بقتل الحلال صيد الحرم ولا يقطع خشيش الحرم وشجره الثابت بنفسه وليس مما ينبت الناس بل القيمة وحرم رمي شجره الحرم وقطعه الا الاخر والجماء فصل ولا شيء بقتل غراب في حلة وعقرب وفارة وحية وكل عتور وبعوض ومخل وبرعون وقراد وسلحان وما ليس بصيد فصل الهدي ادناه شاة وهو

منه ما شاء من خمسة متفرقة او طاف للعدو او للصدر رمت ثا ووجب شاة لو طاف جنباً او ترك شوطاً من طواف الصدر وكذا الكل شوطاً من اقله او حصاة من احدي الجار وكذا الكل حصاة فيما لم يبلغ رمي يوم الا ان يباغ دما فينقص ما شاء او حاق راس غيره او قص اظفاره وان نظيب او ليس او حلق بعد رخص بين النج او التصديق بثلاثة اصوي على ثلاثة ساكنين او صيام ثلاثة ايام والتي توجب اقل من نصف صاع فري ما لو قتل قملة او جرادة فيصيد بما شاء والتي توجب القيمة فهي ما لو قتل صيداً فيقتل عدلاً ان في مقتله او قرب منه فان باغت هدياً او لم يجاز ان شاة اشتراه وذبحه او اشترى طعاماً او تصدق به لكل فقير نصف صاع او صام عن طعام كل مسكين يوماً وان فضل اقل من نصف صاع تصدق او صام يوماً ووجب قيمة ما نقص بنصف ريشة الذي لا يطير به وشعر وقطع عضو لا ينعده الامتاع ووجب القيمة بقطع بعض قوائم وبنف ريشه وكسر بفضه والكاوز عن شاة بقتل السبع وان صال لاشي بقتله ولا يجزي القوم بقتل الحلال صيد الحرم ولا يقطع خشيش الحرم وشجره الثابت بنفسه وليس مما ينبت الناس بل القيمة وحرم رمي شجره الحرم وقطعه الا الاخر والجماء فصل ولا شيء بقتل غراب في حلة وعقرب وفارة وحية وكل عتور وبعوض ومخل وبرعون وقراد وسلحان وما ليس بصيد فصل الهدي ادناه شاة وهو

الابل والبقر والغنم وما جاز في الضحايا الجان في الهدايا والشاة تجوز في كل
شي لا في طواف الركن جنباً او طر بعد الوقوف قبل الحلق ففي كل منها
بدنه فخص ذبح هذه المتعة والقران بيوم الخ فقط وحضر ذبح
كل هدي بالحر الا ان يكون تطوعاً ونصب في الطريق فيخرب في
محل ولا ياكله عني وفقر الحرم وغيره سواء وتلد بدنة التطوع
والمتعة والقران فقط ويتصدق بجلاله وخطامه ولم يعط اجر
الجزار منه ولا يركبه بلا ضررة ولا يحك لينة الا ان بعد الحلق
فينصدق به وينضح ضرعه ان قرب الحلق بالنعاج ولو نذ حياه
ما شاة الزم ولا يركب حتى يطوف للركن فان ركب اراق دما فيفضل
الماشي المشي على الركوب للقادر عليه وفنالت شاة بفضلها ومن
عليها بالموذي على احسن حال اليه جهاد يتدنا محمد صلى الله عليه وسلم
فصل في زيارة النبي صلى الله عليه وسلم على جبل الاختيار
بتعالما قال في الاختيار لما كان في زيارة النبي صلى الله عليه وسلم
من افضل القربات واحسن المستجابات بل تقرب من درجة بالزمن من
الواجبات فانه صلى الله عليه وسلم لم يحضر عليه بالغ في الذنب اليها
فقال من وجد سعة ولم ين في فداء جاني وقال صلى الله عليه وسلم
من زار قبري وجبت له شفاعتي وقال صلى الله عليه وسلم من زار
بعد ما في فكما زارني في حياتي الى غير ذلك من الاحاديث **ومما**
هو مقرر عند المحققين انه صلى الله عليه وسلم حي بين رقبتي
الملاز والعبادات غير انه يجب عن اصدار القاصرين عن شريفه
المقام ولما راينا اكثر الناس غافلين عن ادا حق زيارته وما
يسن للزائرين من الكليات والجزئيات اجبت ان نذكر بعد التماسك
واياها ما فيه نبذة من الادب نتمم الفائدة الكتاب **فبقول** ينبغي

منه ما شاء من خمسة متفرقة او طاف للعدو او للصدر رمت ثا ووجب شاة لو طاف جنباً او ترك شوطاً من طواف الصدر وكذا الكل شوطاً من اقله او حصاة من احدي الجار وكذا الكل حصاة فيما لم يبلغ رمي يوم الا ان يباغ دما فينقص ما شاء او حاق راس غيره او قص اظفاره وان نظيب او ليس او حلق بعد رخص بين النج او التصديق بثلاثة اصوي على ثلاثة ساكنين او صيام ثلاثة ايام والتي توجب اقل من نصف صاع فري ما لو قتل قملة او جرادة فيصيد بما شاء والتي توجب القيمة فهي ما لو قتل صيداً فيقتل عدلاً ان في مقتله او قرب منه فان باغت هدياً او لم يجاز ان شاة اشتراه وذبحه او اشترى طعاماً او تصدق به لكل فقير نصف صاع او صام عن طعام كل مسكين يوماً وان فضل اقل من نصف صاع تصدق او صام يوماً ووجب قيمة ما نقص بنصف ريشة الذي لا يطير به وشعر وقطع عضو لا ينعده الامتاع ووجب القيمة بقطع بعض قوائم وبنف ريشه وكسر بفضه والكاوز عن شاة بقتل السبع وان صال لاشي بقتله ولا يجزي القوم بقتل الحلال صيد الحرم ولا يقطع خشيش الحرم وشجره الثابت بنفسه وليس مما ينبت الناس بل القيمة وحرم رمي شجره الحرم وقطعه الا الاخر والجماء فصل ولا شيء بقتل غراب في حلة وعقرب وفارة وحية وكل عتور وبعوض ومخل وبرعون وقراد وسلحان وما ليس بصيد فصل الهدي ادناه شاة وهو

امنوارنا انك روف رحيم وتبلغه سلام من اوصاك فتقول السلام
عليك يا رسول الله من فلان بن فلان يستشف بك الى ربك فاشفع
والمسلمين ثم يصلي عليه وتدعو بما اسئلت عند وجهك الكريم مستدرك
القبلة ثم تقول قد رزاع حتى تحاذي راس الصديق ابي بكر رضي
الله تعالى عنه وتقول السلام عليك خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
السلام عليك يا صاحب رسول الله وايمسه في النار ورفيقه في الا
سفار وامينه على الاسرار جئتك الله عنا افضل ما جزى اما ما عن
امة نبويه فلو قد خلفته يا حسن خلف وسلك طريقه ومنهجه خير
مسلك وقامت اهل الردة والبدع ومهدت الاسلام وشيدت اركان
فكنت خير امام ووصلت الارحام ولم تزل قائما بالحق ناصر الدين ولا
هلب حتى اناك اليقين مسل الله جانه لنار وامن حيك والخير مع خزيك
وقبول زيارتنا السلام عليك ورحمة الله وبركاته **ثم يقول** مثل
ذلك حتى يحاذي راس امير المؤمنين عمن الخطاب رضي الله عنه
يقول السلام عليك يا امير المؤمنين السلام عليك يا مفضل السلام
السلام عليك يا مكر الامنام جئتك الله عنا افضل الجز القديس
السلام والمسلمين وفتحت معظم البلاد بعد سيد المرسلين وكملت
الايمان ووصلت الارحام وتوحي بك الاسلام وكنت للمسلمين اما
مرصيا وهاديا مهديا جئت شملهم واغنت فقرهم وجبرت كسرهم
السلام عليك يا ضجعي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفيقه ووزير
ومشيره والمعاونين له على القيام بالدين والقائم بعهده بمصالح
المسلمين جزاكم الله احسن الجز اجينا كما نوسل بك الى رسول الله صلى
عليه وسلم ليشفع لنا وسال ربنا ان يقبل سعيانا ويحينا على ملته
عليها ويحشرنا في زمرة ثم يدعوا لنفسه ولوالديه ولجميع اوصاله بالآغا

جميع

ولجميع المسلمين ثم يقف عند راس النبي صلى الله عليه وسلم كالاول ويقول
اللهم انك قلت وقولك الحق ولوا انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا
الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيم وقد جئناك
سامعين قولك طائعين امرتك مستشفين بنبيك اليك اللهم
رتبنا اغفر لنا ولابائنا وامهاتنا واخواننا الذين يسبقونا بالايمان
ولا يحمل في قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا انك روف رحيم ربنا
اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار سبحان
ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب
العالمين وينيد ماشا ويدعو بما حضره ويوفقه بفضل الله
ثم ياتي اسطوانة الجلباب التي ربطها بنفسه حتى تاب الله عليه
وهي بين القبر والمنبر ويصلي ماشا غفلا ويتوب الى الله ويدعو
بما شاو ياتي الروضة فيصلي ماشا ويدعو بما احب ويكثر من
التسبيح والتكبير والشا والانتظار ثم ياتي المنبر فيضع يده على
الرمادة التي كانت به يتركها يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومكان
يده الشريفه اذ اخطب ليناك بركة صلى الله عليه وسلم ويصلي عليه
ويسال الله ماشا ثم ياتي الاسطوانة الحفانة وهي التي فيها بقية
الحزب الذي حن الى النبي صلى الله عليه وسلم حين تركه وخطب
على المنبر حتى نزل فاحتضنه فسكن ويتبرك بما بقى من الآثار
النبوية والاماكن الشريفه ويحبه في احياء الليالي مرة اقامته
واغتنام مشاهد الحضرة النبوية وزيارته في عمور الاوقات
ويستحب ان يخرج الى البقيع فياتي المشاهد والمزارات خصوصا
قبر سيد الشهداء حمزة رضي الله عنه ثم الى البقيع للفر ويزور
العباس والحسن بن علي وبقية آل الرسول رضي الله عنهم ويزور

والله اعلم



وَأَنْ تَجِدَ عِيْبًا فَسَدَ الْخَلْلَا جُلُومًا مِنْ الْأَقْيَدِ عَيْبٌ وَعِيَالٌ